

प्रस्तावना.



हा चरित्रलेख पाहिल्याने 'आध्यात्मिकज्ञानरत्नावली' मासिक पुस्तकांत खंडशः प्रसिद्ध झाला असून तो जशाचा तसा एकवट करून त्याचें प्रकृत पुस्तक बांधिलें आहे. ह्या लेखास प्रस्तावरूपानें जें काहीं लिहिण्यासारखें होतें तें बहुतेक उपोद्धातांत आलें आहे. येथें आणखी एवढेंच सांगावयाचें कीं, हा लेख अनेक विद्वानांनीं लिहिलेल्या संस्कृत व इंग्रजी ग्रंथांच्या आधारानें तयार केला असून, यांत बद्ध व त्यानें प्रचलित केलेलें धर्ममत यांची बहुतेक महत्त्वाची माहिती संक्षेपानें दिली आहे. एकंदर चरित्राची व्यवस्था अशा केली आहे कीं, अथपासून इतिपर्यंत सारा लेख बोधप्रचुर व्हावा; आणि समग्र ऐतिहासिक भाग वाचकांच्या लक्षांत यावा.

उपोद्धातांत दर्शविल्याप्रमाणें या लेखांत बुद्धाच्या चरित्रांतला चमत्कारिक अतएव असंभाव्य भाग स्वतंत्र प्रकरणरूपानें देण्याचा मानस होता. परंतु ग्रंथाचा विस्तार वाढल्यामुळें व हें चमत्कारप्रकरण फारसें बोधप्रदही नसल्यामुळें तें वगळावें लागलें. ह्याबद्दल वाचक क्षमा करिताल अशी उमेद आहे.

शेवटीं वाचकांस एवढीच प्रार्थना करावयाची कीं, हा लेख मासिक पुस्तकांत थोडथोडा छापवा लागल्यामुळें त्याची एकंदर व्यवस्था कशी काय आहे तें पाहण्यास संधि मिळाली नाहीं; यास्तव यांत रचनादिकांचे दोष अभिज्ञ वाचकांच्या नजरेस येणारे आहेत; तरी ह्या निरुपाय गोष्टीबद्दल त्यांनीं लेखकास गय करावी.

अनुक्रमणिका.

	पृष्ठ.
भाग पहिला—उपोद्धात	१
भाग दुसरा—पूर्ववय	२९
भाग तिसरा—संसारत्याग	४३
भाग चवथा—मोक्षमार्गप्राप्ति	८१
भाग पांचवा—धर्मोपदेश	१२३
भाग सहावा—बुद्धधर्मसंस्थापना	१८३
भाग सातवा—धर्मबोधपद्धति	२१०
भाग आठवा—आयुष्यक्रम	२४३
भाग नववा—बुद्धधर्माचें संक्षिप्त निरूपण	२६१
भाग दहावा—बुद्धधर्मप्रसाराचा इतिहास	२९०

गौतमबुद्ध.

भाग पहिला.

उपोद्घात.

सुमारें अडीच हजार वर्षांपूर्वी आर्यावर्तामध्ये शाक्यराजकुलांत गौतमनामें करून एक राजपुत्र निर्माण होऊन तो जगद्गुरूच्या योग्यतेस पावल्याचें कित्येक मराठी वाचकांस फार तर कर्णोपकर्णी ऐकून माहीत असेल. त्याचें विस्तृत चरित्र किंवा त्यानें स्थापित केलेलीं धर्ममते व नीतिसिद्धांत फारच थोड्यांना अवगत असतील. मराठी भाषेंत तर या विषयावर एकही नांव घेण्यासारखा ग्रंथ झालेला नाही. ह्या अद्वितीय महापुरुषाचें चरित्र व त्यानें स्थापित केलेलीं मते यांच्या विवेचनपर शेंकडो ग्रंथ युरोपांतील निरनिराळ्या भाषांत झाले आहेत. तिकडील शोधक पुरुषांना या विषयाचें इतकें महत्त्व वाटत आहे कीं, ते नेहमीं कांहीं तरी नवीन शोध करीत आहेत, व पूर्वी प्रसिद्ध न झालेले पाली, संस्कृत वगैरे भाषांतील ग्रंथ भाषांतररूपानें किंवा मुळांत आहेत तसेच छापून प्रसिद्ध करीत आहेत. त्यांच्या जिज्ञासेमुळे व शोधमुळे गौतमबुद्धाच्या संबधानें पुष्कळ माहिती उपलब्ध झाली आहे. याप्रमाणें पाश्चात्य विद्वन्मंडळाचें लक्ष या विषयाकडे मोठ्या उत्कंठेनें लागलें असतां, आह्मी त्याच्या संबधानें अपरिमित उदासीनता दर्शवावी हें मोठें वाईट आहे. गौतमबुद्धाचा धर्म आपल्या या देशांत जरी आजला फारसा प्रवृत्त नाही, तरी तो येथें

सुमारे हजार बाराशें वर्षे एकसारखा चालू होता; व त्याच्यामुळे भरत-भूमीतील निरनिराळ्या धर्मपंथांवर अनेक परिणाम झाले आहेत. पुनः त्याच्या धर्मपंथाचा प्रसार आज सरासरी एक तृतीयांश मनुष्य जातींत कमीजास्त प्रमाणानें झाला आहे; आणि कित्येक पाश्चात्य पंडितांच्या ह्मणण्याप्रमाणें त्याचा पुरातन ख्रिस्ती धर्मावरही पुष्कळ परिणाम झाला आहे. ह्या दोन्ही गोष्टी लक्षांत आणल्या ह्मणजे आह्मां आर्य लोकांस गौतमबुद्धाविषयीं अभिमान वाटणें स्वाभाविक आहे. कारण तो आमच्या लोकांमध्ये निर्माण झाला असून आमच्या पुरातन विद्या व धर्म यांचा त्याच्या मनावर पूर्ण संस्कार झाला होता. त्यानें स्थापिलेला धर्मपंथ आमच्या प्राचीन आर्यधर्मरूप जरठ वृक्षाची एक शाखा होय. यास्तव त्याचें चरित्र व त्याची धर्ममते समजून घेण्याविषयीं आमच्या मनामध्ये अवश्य उत्कंठा उत्पन्न झाली पाहिजे. गौतमबुद्धाचा धर्मपंथ आह्मांस संमत नसला, व तो वैदिक धर्माशीं कितीही विरोधी असला, तरी त्याचें अल्पमात्र ज्ञान आह्मांस नसावें हें मोठेंच चमत्कारिक होय. त्याचप्रमाणें ह्या महापुरुषाचें चरित्र जे निःपक्षपाती पाश्चात्य पंडित वाचतात, त्यांचा अभिप्राय असा पडतो कीं, एका ख्रिस्ताखेरीज दुसरा कोणीही या महात्म्याच्या योग्यतेचा पुरुष या भूतलावर आजपर्यंत निर्माण झाला नाही. हें असें अलौकिक नररत्न आमच्या या भरतभूमीमध्ये निर्माण झालें असतां त्याची कांहींच माहिती आह्मां आर्यांचे वंशज ह्मणविणाऱ्या जनांस नसावी; व ती प्राप्त करून घेण्याविषयींची इच्छा आमच्या मनांत उत्पन्न होऊं नये, ही मोठी शरमेची गोष्ट आहे. आमच्या देशांतील लोकांच्या ठायीं आमच्या पुरातन गोष्टींविषयीं नेसुमार उदासीनता वास करित आहे. तींमुळे आमची खरी योग्यता आह्मांस कळेनाशी झाली आहे. आमच्या प्राचीन चांगल्या गोष्टीं-

विषयीं आमच्या ठायीं योग्य प्रकारचा अभिमान जागृत झाल्यानें आह्मांस आमच्या सध्यांच्या स्थितीची थोडीबहुत लाज वाटून स्व-सुधारणा करण्याची बुद्धि आमच्यामध्ये जागृत होण्याचा संभव आहे. प्रकृत विषय अशांतलाच एक आहे. तेव्हां त्याविषयीं महाराष्ट्रजनांस थोडीशी माहिती या ग्रंथद्वारे करून देण्याचा आमचा उद्देश आहे. तो कितपत सिद्धीस गेला आहे, तें अभिज्ञ जनांस क्रमाक्रमानें दिसून येईल.

हा ग्रंथ लिहितांना, ज्या मोठमोठ्या युरोपिय पंडितांनीं या विषयावर दीर्घ काळ परिश्रम करून ते ग्रंथरूपानें जगास सुलभ व सुगम केले आहेत, त्यांचा आधार आह्मी घेतला आहे. त्याचप्रमाणें जे संस्कृत ग्रंथ या विषयावर आजपर्यंत प्रसिद्ध झाले आहेत, त्या सर्वांचें साहाय्य घेतलें आहे. प्रथमतः प्रकृत भागामध्ये उपोद्धातरूपानें थोडेंसें लिहून मग गौतमबुद्धाच्या चरित्राचा ऐतिहासिक तेवढा भाग देऊं. नंतर त्याच्या संबंधानें ज्या कित्येक अद्भुत गोष्टी प्रचलित आहेत, त्यांचें बिरूपण करूं. एवढा भाग आटोपल्यावर मग बुद्धाचे धर्म-विचार व नीतिविचार यांचें सार देऊं. ह्याप्रमाणें प्रकृत विषयाच्या मुख्य अंगांचें विवेचन झाल्यावर बुद्धधर्माचा आजपर्यंतचा इतिहास संक्षेपतः सांगूं. हे असे एकंदर भाग आटोपल्यावर गौतमबुद्धाच्या धर्ममतांचे आमच्या देशावर व ख्रिस्ती वगैरे इतर राष्ट्रांवर कोण-कोणते परिणाम झाले आहेत तें थोडक्यांत लिहून उपसंहार करूं.

प्रथमतः प्रकृत विषयाचें महत्त्व आमच्या वाचकांच्या ध्यानांत चांगलें येण्यासाठीं बौद्धधर्माचा सांप्रत काळीं किती प्रसार झाला आहे तें आंकडे देऊन दाखवितों. बुद्धधर्मानुयायी जनांचे मुख्य दोन वर्ग करितात, एक दक्षिणेकडील वर्ग व दुसरा उत्तरेकडील वर्ग.

दक्षिणेकडील बौद्धांच्या संख्येचा तपशील येणेप्रमाणे आहे.

सिंहलद्वीप	२०,००,०००
ब्रह्मदेश....	६८,८८,०७६
हिंदुस्थानांतील इतर प्रांत	२,४३,६७७
सयाम	१,००,००,०००
आनाम	१,२०,००,०००

एकंदर सुमारे. ३,१०,००,०००

उत्तरेकडील बौद्धांच्या संख्येचा तपशील येणेप्रमाणे आहे.

जावा वगैरे दक्ष लोकांच्या वसाहती व बाली	९०,०००
आसाम, स्पिटि, हाँगकाँग वगैरे ब्रिटिश वसाहती.	९,००,०००
रशियन प्रांत	६,००,०००
र्यू खेन बेटे	१०,००,०००
कोरिया	८०,००,०००
भुतान व सिकिम	१०,००,०००
काश्मीर	२,००,०००
तिबेट	६०,००,०००
मोंगोलिया	२०,००,०००
मॅन्चुरिया	३०,००,०००
जपान....	४,०४,९३,४६१
नेपाळ....	९,००,०००
चीनदेश.	४१,४६,८६,९९४

एकंदर सुमारे. ४७,९०,००,०००

या दोन्ही वर्गांतील बौद्धांची गोळाबेरीज केली असतां पृथ्वीवर अज-
मासे पन्नास कोटी बौद्ध आहेत असें दिसून येईल. पृथ्वीतलावरील एकंदर
लोकसंख्या सुमारे एकशेतीस कोटी आहे. तेव्हां अर्थात् जगांतील एक-
ंदर लोकांच्या तिसऱ्या हिश्याहून जास्त लोक बुद्धानुयायी आहेत. त्या-
चप्रमाणें आजकाल सर्वत्र प्रसार पावलेला जो ख्रिस्तीधर्म त्याचे अनुयायी
अवघे बत्तीसकोटी आहेत; आमच्या हिंदुधर्माचे तर वीस कोटी लोक
आहेत; आणि मुसलमानी धर्माचे सुमारे साडेपंधरा कोटी आहेत. या-
वरून पाहतां बुद्धधर्मा इतका प्रसार दुसऱ्या कोणत्याही धर्माचा नाही;
आणि कित्येक पाश्चात्य पंडित ह्मणतात त्याप्रमाणें खुद्द ख्रिस्तीधर्माचीं
बहुतेक उत्कृष्ट तत्वे बुद्धधर्मातूनच घेतलीं असल्यास ख्रिस्तीधर्मपंथ
बुद्धधर्माचीच एक शाखा आहे असें ह्मणावें लागतें. याप्रमाणें प्रकृत
विषयाचें महत्त्व फारच मोठें आहे; आणि हा गौतमबुद्धाचा धर्म आमच्या
आर्यधर्माची एक उपशाखा आहे हें मनांत आलें ह्मणजे आत्मांस त्या-
बद्दल अभिमानच वाटला पाहिजे.

आतां ह्या अलौकिक धर्मसंस्थापकानें या भूतलावर निर्माण होऊन
कोणकोणत्या गोष्टी केल्या त्याचें थोडक्यांत निरूपण करितों.

१ हिंदुस्थानामध्ये उपाध्यायवर्गाचा जो एवढा प्रचंड व अप्र-
तिम जुलूम सुरू झाला होता, त्यावर गौतमबुद्धानें हल्ला करून तो
अगदीं कमजोर करून टाकला; आणि त्याच्या अनुयायी जनांची
सत्ता हिंदुस्थानांत जवळ जवळ हजार वर्षे कायम होती.

२ हिंदुस्थानामध्ये जातिभेदाचें जें प्रचंड बंड माजलें होतें, त्याला
बुद्धाच्या उपदेशामुळे प्रतिकार होऊन तें बरेच कमी झालें.

३ एका पुरुषानें अनेक स्त्रियांशीं विवाह करण्याची जी पद्धति कैक
काळापासून चालत आली होती, ती अनीतीची आहे असें त्यानें
पहिल्यानें प्रतिपादन केलें; व त्याचप्रमाणें दास्याची पद्धति सदोष

व अन्याय्य आहे असा त्यानें उपदेश केला. त्याच्यापूर्वी या दोन्ही अनीतीच्या गोष्टींस कोणीच प्रतिरोध केला नव्हता.

४ स्त्री ह्मणजे ह्मणजे पुरुषाची मालमत्तेपैकींच एक चीज असून तिनें ओझी वाहणाऱ्या पशूप्रमाणें त्याच्यासाठीं खपावें, अशी जी अत्यंत क्रूर समजूत सर्वत्र रूढ होती, ती बुद्धानें अनीतीची ठरवून असें प्रतिपादन केलें कीं, स्त्री पुरुषाची केवळ सहचारिणी असून तिची त्याच्याहून कोणत्याही बाबतींत योग्यता कमी नाही. त्याचप्रमाणें ती धर्माचरण करण्यास सर्वतोपरी योग्य आहे असें त्यानें स्थापित केलें.

५ पूर्वी यज्ञयागादिकांच्या मिशानें उपाध्यायवर्ग पशुहिंसा करीत असे, तिचा निषेध बुद्धानें पहिल्यानें केला. इतकेंच नव्हे तर देश जिंकून राज्यविस्तार वाढविण्याची हांव धरणाऱ्या नृपतीला त्यानें दोष लावून त्याचें तें मनुष्यसंहारमूलक युद्धकर्म सर्वथा निषिद्ध होय असा उपदेश केला.

६ प्रत्येकानें आपआपल्यापुरतें धर्माचरण करावें अशी जी रीत पूर्वापार चालत आली होती, तिच्या ऐवजी धर्माचरण संघ करून करावें अशी पद्धति बुद्धानेंच प्रथमतः सुरू केली. त्याचप्रमाणें त्यानें असें प्रतिपादन केलें कीं, मनुष्याच्या कर्तव्यकर्माचा निश्चय नीति व न्याय यांच्या शाश्वत तत्वांस अनुसरून करावा; पशुयज्ञ व उपाध्यायांनीं प्रचलित केलेले स्वकपोलकल्पित आचार यांत कांहीं-एक हांशील नाही. या गोष्टी मनुष्यानें केल्या नाहीत तर तो स्वकर्तव्यच्युत झाला असें सहसा समजू नये.

७ स्वतांस संमत असलेला धर्मपंथ इतरांनीं स्वीकारावा अशी इच्छा धरून त्याचा उपदेश करीत फिरण्याचें तत्त्व प्रथमतः बुद्धानेंच जगामध्ये सुरू केलें; आणि या स्वधर्मप्रसारास साहाय्यभूत अशा

दोन नव्या संस्था त्याने स्थापित केल्या. एक देशोदेशीं हिंडून धर्म-प्रसार करणारांची, व दुसरी धर्मानुयायी जनांस वेळोवेळां धर्मोपदेश करून त्यांची स्वधर्मावरील श्रद्धा दृढ करणाऱ्या उपदेशकांची.

या इतक्या गोष्टी त्याने पहिल्यानेच जगामध्ये प्रविष्ट केल्या असें ह्मणण्यास मुळीच प्रत्यवाय नाही. हे एवढे फेरफार एकट्या माणसाच्या हातून व्हावे हें कांहीं लहानसान काम नव्हे. या गोष्टींमुळे त्याच्या धर्मपंथाचा प्रसार बहुतेक सर्व आशियाखंडात झाला. त्याचप्रमाणे कित्येक शोधक विद्वानांचे असें ह्मणणे आहे कीं, शिकंदरबादशहाच्या वेळीं कांहीं बुद्धधर्मप्रसारक जन आलेक्झॅन्ड्रिया येथे गेले होते. हें ह्मणणे या देशांत अशोकराजाचे जे कित्येक शिलालेख वगैरे आहेत त्यांवरून ही सिद्ध होतें. त्याचप्रमाणे दुसऱ्या कित्येक पाश्चात्य विद्वानांचे असें ह्मणणे आहे कीं, उच्च प्रतीचा यहुदीधर्मपंथ व हिंदुस्थानांतील पशुयज्ञनिषेधकपंथ ह्मणजे अर्थात् बौद्धधर्म हे एकरूपच होत. बाबिलोनिया, पालेस्टाईन, मिसर व ग्रीस या देशांतील उपाध्यायवर्गींनीं प्रवृत्त केलेल्या हिंसामूलक धर्मपद्धति नष्ट करण्याचा प्रयत्न बुद्धधर्मप्रसारक जनांकडूनच प्रथमतः झाला होता. ह्या बुद्धधर्मप्रसारकांनीं सदरील देशांमध्ये जाऊन तेथे निरनिराळ्या नांवांच्या मंडळ्या स्थापन केल्या होत्या असें ह्मणण्यास पुष्कळ आधार आहे. या मंडळ्यांच्या योगाने ख्रिस्तीधर्माच्या प्रसारास अनकूळ अशी स्थिति अगोदरच प्राप्त झाली होती. त्याचप्रमाणे बुद्धधर्मप्रसारक जनांनीं इसवी सनाच्या पांचव्या शतकामध्ये अमेरिकेंत जाऊन काझल कोटल नामक एका राजाकडून पशुयज्ञ बंद करविला, असा पुरावा चिनी लोकांच्या ग्रंथांतून आढळतो; व बौद्धलोक तिकडे गेले होते याचीं कांहीं चिन्हेही तेथे आढळून आली आहेत. हत्ती, नाग, बुद्धाची प्रतिमा इत्यादि कांहीं चित्रे तेथील पुरातन अवशेषांमध्ये सांपडली आहेत. सर उ-

इलिअम जोन्स वगैरे कित्येक विद्वानांचें असें ह्मणणें आहे कीं, युरोपाच्या उत्तरभागीं प्राचीन काळीं नॉर्स, अँगल, गॉथ वगैरे लोक होते; त्यांच्यामध्ये बुद्धधर्मप्रसारकजनांनीं जाऊन आपल्या धर्मपंथाचा उपदेश त्यांस केला होता असें त्यांच्या कित्येक पुरातन अवशेषांवरून दिसून येतें. आणखी असें कीं, बौद्ध ह्मणून जें स्वयान्दिनेविअन लोकांचें उपास्य दैवत होतें, त्यांचें नांव बुद्ध या नांवाचेंच अपभ्रष्ट रूप होय. यावरून पाहतां बुद्ध उत्तर युरोपांतील लोकांचा एकाकाळीं देव होता असें वाटतें. परंतु यासंबंधानें विद्वान लोकांमध्ये मतभेद आहे.

या सर्व गोष्टींचा विचार केला असतां असें ह्मणावें लागतें कीं, ह्या एका अद्वितीय पुरुषाच्या धर्म विषयक विचारांचा प्रभाव सर्व पृथ्वीतलावर कमीजास्त प्रमाणानें पसरून त्याच्या अनुयायी जनांनीं कोरलेलीं लेणीं, पुतळे, खांब, व इतर स्मारकें सर्वत्र दृष्टीस पडतात. हा एवढा प्रचंड धर्मविस्तार बुद्धधर्मानुयायी जनांनीं केवळ नीतोबलें करून केला. इतर कित्येक धर्माप्रमाणें त्यांनीं कोणावरही जुलूम असा कदापि केला नाहीं. तेव्हां तात्पर्य काय कीं, हा एवढा प्रभाव एका महापुरुषानें प्रवृत्त केलेल्या धर्ममतांचा व्हावा ही मानवी इतिहासांतील अत्यंत आश्चर्यावह गोष्ट होय. आणि याबद्दल आम्हा भरतखंडवासी जनांस मोठें भूषण असून आह्मी या अलौकिक पुरुषाच्या चरित्राभूषणविषयी उत्कंठित होणें योग्य होय.

येथवर फक्त प्रकृत विषयाचें महत्त्व किती आहे त्याचें दिग्दर्शन केले. आतां बुद्ध या भरतभूमींत निर्माण होण्याच्या सुमारास आर्यधर्माची व समाजाची स्थिति कशी काय होती तिचें संक्षेपतः विवेचन करूं.

प्राचीन वेदधर्मात झालेलें रूपांतर.

हिंदुस्थानवासी आर्यांचा प्राचीन धर्म जो वेदामध्ये दिसून येतो त्याचें कालांतरानें रूपांतर होतां होतां मूळस्वरूप पुष्कळच पालटलें. पूर्वकालीं जे धर्मविधि मनापासून पाळले जात असत, त्यांला पुढें पराकाष्ठेची कृत्रिमता आली. ऋग्वेदांतलीं देवतांची आराधना व पूजा प्राचीन ऋषि जशी मोठ्या प्रेमानें व उत्कंठेन करीत असत, तशी आतां मुळींच होईनाशी झाली. इंद्र, उषा, वरुण इत्यादि देवतांच्या नामोच्चारणानें प्राचीन आर्यांच्या हृदयांत ज्या वृत्ति व कल्पना उत्पन्न होत असत, तशा आतां कोणाच्याही मनांत येत नसत. ह्या देवता या वेळीं केवळ नामशेष झाल्या. सोम, दुग्ध, मांस इत्यादि पदार्थांचें अर्पण प्राचीन ऋषि आपल्या आराध्यदेवतांस जसें केवळ मोठ्या भक्तीनें करीत असत, तसें आतां कांहींच होईनासें झालें. ही साधी अर्पणाची पुरातन रीति जाऊन तिच्या जागीं मोठ्या बिकट विधींचें व नियमांचें अवडंबर माजून निरर्थक अशा यज्ञादिकांच्या पद्धति सुरू झाल्या. साध्या सरळ भावानें व केवळ प्रेमानें अर्पणांच्याद्वारें स्वदेवतातर्पण करणाऱ्या प्राचीन ऋषींचे वंशज या वेळीं एक मोठी जात होऊन बसले. ही जात असा हक्क सांगूं लागली कीं, यज्ञादि विधि करण्याचा अधिकार केवळ आपणांसच आहे. देवतांचें आवाहन व आराधन करण्याचे मंत्र ह्यणण्याचा अधिकार अन्य कोणासही नाही. या उपाध्यायवर्गाकडून आपले विधि करून घेतले असतां, व देवतांचें आराधन त्यांच्या मुखानें केलें असतां आपणांस अवश्य पुण्यप्राप्ति होईल, एरवीं व्हावयाची नाही, अशी समजूत या उपाध्यायवर्गानें इतर जनांची करून दिली. तात्पर्य काय कीं, ऋग्वेदांतर्गत स्तोत्रें ज्यांनीं प्रारंभीं करून स्वाभिमत देवतांची आराधना केली, त्यांच्या हृदयांत जी धर्मवासना

व जी प्रेमळवात्ति होती ती नष्ट होऊन लोकांमध्ये मोठमोठे विकट विधि व निरर्थक यज्ञादि पद्धति उद्भवल्या.

परंतु पुढे कालांतराने या अनिष्ट स्थितीस कित्येक विचारशील पुरुषांकडून प्रतीकार होऊं लागला. कित्येकांच्या मते हा प्रतीकार इसवी सनापूर्वी अकराव्या शतकाच्या सुमारास सुरू झाला; ह्यणजे अर्थात् या पृथ्वीतलावर बुद्ध अवतरण्यापूर्वी सरासरी पांच शतके हा प्रतीकार होऊं लागला होता. वेदकालानंतरचा जो ब्राह्मणकाल त्या काळी सर्वत्र रूढ झालेल्या यज्ञादिकांच्या पद्धतींविषयी कित्येक महाशय पुरुषांच्या चित्तांत अनादर उत्पन्न होऊन, व त्यांत गुंतून आयुष्यव्यय केल्याने स्वजीवितसार्थक्य कांहींच व्हावयाचें नाहीं असे त्यांस वाटून, ते जीवात्मा व परमात्मा यांविषयी विचार करूं लागले. त्यांचे तत्त्वविचार उपनिषद्ग्रंथांत ग्रथित केले आहेत. या सर्व विचारांचे सार असे होते कीं, हें सारें चराचर विश्व एका ब्रह्मापासून निर्माण झालें असून तें त्याचें केवळ अंशरूप होय. त्याचप्रमाणे मृत्यु, परलोक, पुनर्जन्म इत्यादि गूढ गोष्टींचे त्यांत विवेचन आहे. आमच्या लोकांमध्ये ज्या पुढे निरनि-
राख्या तत्त्वज्ञानपद्धति निर्माण झाल्या, त्या सर्वांची बीजे या उपनि-
षद्ग्रंथांत आढळतात.

याप्रमाणे त्या काळच्या आर्यांमध्ये स्वतंत्र विचार जागृत होऊन मोठमोठे गहन तत्त्वविचार निर्माण झाले होते, हें जरी खरें आहे तरी त्या काळीं अशा विचारांत मग्न होऊन इतर सर्व कर्मकांड विस-
रणारे पुरुष फारच थोडे असत. त्या काळचे सामान्य जन रूढ अस-
लेल्या यज्ञयागादि कर्मकांडांतच आपला काळ घालवीत असत. हें कर्मकांड प्राचीन वेदविहित आहे, यास्तव तें केल्याने पुण्यप्राप्ति हो-
ईल असा त्यांचा दृढ विश्वास असे. उपाध्यायवर्गास तरी हेंच हवें

असे. लोकांची या अप्रयोजक कर्मकांडावरील श्रद्धा कमी होऊं नये ह्मणून ते अनेक प्रकारचे उपाय करीत. कर्मकांडप्रशंसापर ते नानाग्रंथ लिहून जनांत प्रसिद्ध करीत; आणि त्यांची त्याकडे सर्वदा प्रवृत्ति राहण्याविषयीं नाहीं नाहीं त्या युक्ति योजीत.

ही अशी स्थिति इसवी सनापूर्वी सहाव्या शतकांत हिंदुस्थानामध्ये होती. खरी धर्मवासना जनचित्तांतून बहुतेक लोपल्यासारखीच झाली होती. जिकडे तिकडे शुष्क व अप्रयोजक कर्मकांड माजलें होतें. या वेळीं जातिभेदास अगदीं वाईट स्वरूप प्राप्त झालें होतें. ब्राह्मणांचें स्तोम मनस्वीं माजून त्यांस काहीं विशेष अधिकार व सौलती प्राप्त झाल्या हेत्या. शूद्रांसंबंधी अतिक्रूर नियम प्रचारांत आले होते. यामुळे तेव्हांच्या कित्येक ग्रंथांतून आढळणारे सामाजिक व नीतीसंबंधी उत्कृष्ट नियम असून नसून सारखेच झाले होते. या वेळच्या ब्राह्मणजातीचें वर्चस्व एवढें मोठें असतां त्या जातीचा मुद्धां ह्मणण्यासारखा उत्कर्ष झाला नाहीं. त्यांची जात पराकाष्ठेची लोभी, अहंमन्य, अज्ञान व गर्विष्ठ झाली. ती इतकी कीं, त्या वेळच्या सूत्रकारांनीं त्या जातीला याबद्दल फार दोष लाविला आहे. ह्या काळीं आर्यांचा आश्रय पत्करून जे इतर जातीचे जन राहिले होते, त्यांस शूद्र ह्मणण्याचा परिपाठ पडला होता. ह्या आश्रितजनांस आर्षधर्मग्रंथ व धर्मविधी शिकविण्याची मनाई असे. त्याचप्रमाणें आर्यांचे कोणतेही धर्मविधि करण्याची त्यांस बंदी असे. त्यांना समाजांत कोणत्याही प्रकारचा मान नसे. त्यांस हीन लेखून उच्चवर्णांचे जन त्यांचा तिरस्कार करीत. या आपल्या हीन स्थितीबद्दल तेव्हांच्या शूद्रजनांस परम खेद होत असे. ही आपली स्थिति पालटावी असें त्यांस अहर्निश वाटे. पुढें पुढें तर या शूद्रवर्णांतील लोकांची संख्या वाढून ते निरनिराळे उपयुक्त धनोत्पादक धंदे करूं लागले. त्यांच्या-

पैकी कित्येकांच्या ताब्यांत मोठमोठ्या जमिनी व गांव येऊन ते मोठे वजनदार गृहस्थ झाले. असा त्यांच्या स्थितीत चांगला पाळट झाला असताही त्याला पूर्ववत् हीन व नीच गणले जावे हें त्यांस कसे सहन व्हावे बरे ? अशा प्रकारे शूद्रजनांच्या स्थितीत योग्य फेरफार झाला असताही तेव्हांच्या धर्म व व्यवहार एतद्विषयक ग्रंथांमध्ये त्यांच्याविषयी अत्यंत अन्यायाचे नियम पुनः पुनः प्रणीत करीत असत.

ज्या पुरुषाच्या ठायी सत्य व न्याय यांविषयीची प्रीति वसत असते, ज्याच्या बुद्धीला थोडाबहुत सुसंस्कार होऊन सभोवतालची स्थिति नीट लक्षपूर्वक पाहण्याची शक्ति ज्याच्या अंगी आलेली असते, परदुःख पाहून ज्याचे हृदय कळकळून जाते, आणि ज्याम परोपकार करण्यांतच स्वजीवितसार्थक्य आहे असे वाटत असते, त्याच्या दृष्टीस ही या वेळची दुःस्थिति पडली असता त्याला खरोखरीच काईट वाटल्यावांचून रहात ना. त्या काळीं आर्यांची जी धर्मसंबंधी व इतर विद्या उपलब्ध होती, ती सारी गौतमबुद्ध पडला होता. तरी आपण जे कांहीं शिकलों तें कितपत हितावह व सत्य आहे याचा विचार त्याच्या मनांत उत्पन्न झाला. हा विचार करतां करतां त्याला असे दिसून आले कीं, मानवा मानवामध्ये जे हे जातीसंबंधी निबंध रूढ आहेत ते सर्वथा अयोग्य होत; आणि त्याच्या दयामय अंतःकरणांत अशी उत्कट इच्छा उत्पन्न झाली कीं, हीन, दीन व त्रस्त जनांची स्थिति सुधारण्यासाठीं कांहीं तरी उपाय योजावा.

वरती सांगितले आहेच कीं, यज्ञयागादिकांच्या खटपटींत सर्वदा चूर होण्यांत कांहींच सार्थक्य नाहीं असे ज्यांस वाटत असे, त्यांस कर्मकांडाविषयी व एकंदर संसाराविषयी उपरति होऊन, त्यांच्या मनाची प्रवृत्ति याहून कांहीं तरी उच्चतर धर्ममार्ग आहे किंवा कसे

याचा विचार करण्याकडे होत असे. असे जन वानप्रस्थ होऊन अरण्याच्याठायीं पर्णकुटिका बांधून एकांतांत रहात असत. अशा रीतीनें संसाराचा व्याप सोडून मोकळे झाले ह्मणजे त्यांचें चित्त आध्यात्मिक विचारांकडे निर्वेधपणें लागत असे. ते सृष्टीचें अवलोकन सतत करून, स्वतांच्या मनाशीं तिचा पुनः पुनः विचार करून आत्मा, परमात्मा, परलोक आदिकरून धर्मतत्त्वांसंबंधी अनुमानें करीत असत. याप्रमाणें स्वतंत्ररीतीनें विचार करणारांनीं स्वतांस ज्या गोष्टी सयुक्तिक व यथार्थ वाटत असत, त्यांचें प्रणयन स्वशिष्यांच्याद्वारे केलें. यापैकी बहुतेक विचार करणारे ऋषि पुरातन वेदाच्या आधारावरच आपले तत्त्वविचार रचीत. परंतु त्या सर्वांचें साधारण धोरण असें असे कीं, यज्ञादि कर्मे करून स्वकार्यसिद्धीसाठीं पशुहिंसा करणें युक्त नव्हे, असें प्रतिपादन करून जनचित्तामध्ये उच्चतर धर्मकल्पनांचा प्रवेश होईल असें करावें. फार तर काय पण यज्ञयागादि महाप्रसंगी त्यांस इतर ब्राह्मणांप्रमाणें निमंत्रण गेलें ह्मणजे ते त्या समयी तेंच अवश्य येत, आणि मग पूर्वापार चालत आलेल्या क्रमाप्रमाणें यज्ञ चालला असतां ते अध्यात्मविषय काढून भवति न भवति करीत, आणि आपापल्या विचारांचें मंडन करण्याचा प्रयत्न करीत.

याप्रमाणें तत्त्वविचाराकडे विचारी जनांची प्रवृत्ति झाल्यानंतर यज्ञाविषयीं कित्येक ऋषींनीं अशी कल्पना बसविली कीं, यज्ञ करून ईशकृपा संपादन करावयाची ती पशुयज्ञानें कदापि प्राप्त होणें नाहीं. तर तिच्या प्राप्तीसाठीं आपल्याठायींच्या असद्वृत्तींचा होम केला पाहिजे. आपल्याठायींच्या ज्या वासना व तृष्णा आपणांस पापकर्माकडे प्रवृत्त करणाऱ्या असतात, त्यांचा यज्ञ केल्यानंतर खरी कैवल्यप्राप्ति होते. याप्रमाणें यज्ञकर्मास आध्यात्मिक स्वरूप प्राप्त होऊन बाह्य कर्मापेक्षां आत्मोन्नति विशेष हितकर असून वास्तव सुखाची प्राप्ति

करून देणारी आहे, असा उपदेश कित्येक धर्मगुरूंकडून होऊं लागला.

या उपनिषत्कालीं वेदाच्या आधारानें तत्त्वविचार करणारे जे जन निर्माण झाले, त्यांचें साधारणतः धोरण पाहिलें तर तें अलीकडे ज्यास वेदांतमत ह्मणण्याची प्रवृत्ति पडली आहे त्याकडेच मुख्यतः होतें, असें दिसून येतें. सर्व चराचर विश्व एका ब्रह्मापासून उद्भवलें असून तें पुनरपि त्यांतच लीन होणार आहे. नामरूपभेद जो आज दृग्गोचर होत आहे तो केवळ मायेचा खेळ आहे. ही सारी भ्रांति आहे. हा सर्व पसारा केवळ चंचल व अशाश्वत आहे. वास्तव, अचल व शाश्वत असें एक ब्रह्मच आहे. याशिवाय अन्य कांहींच नाही. नामरूपभेद उत्पन्न होऊन आत्म्यास उपाधित्रयाच्या योगानें शोक व जन्ममरण हीं प्राप्त झालीं आहेत. यांपासून मुक्त होऊं इच्छिणारानें ऐहिक किंवा पारलौकिक सुखविषयांच्या प्राप्तीची लालसा धरूं नये. त्यांविषयींच्या कामनांचा समूळ उच्छेद करावा. ह्मणजे मोक्षसिद्धि सुगम होऊन अंती परमात्म्याच्याठायीं प्रत्यगात्मा या जड कलेवरामुळें प्राप्त झालेल्या बंधनांचा छेद करून लीन होतो.

ह्याप्रमाणें परब्रह्मीं लीन होईपर्यंत जीवात्म्यास जन्ममरणरूप सं-
सृति भोगावी लागते. नामरूप धारण करणाऱ्या प्रत्येक जीवाच्या कर्माप्रमाणें त्यास उच्चनीच स्थिति प्राप्त होते. संसृतीचा पाश तो-
डण्याचे उपाय दोनः एक असा कीं, मनुष्यानें कामनांचा जय करावा, व प्रारब्धप्राप्त देहकर्में फलाशा न धरितां जीवमान आहे तोपर्यंत केवळ अलिप्तपणें करावी; ह्मणजे त्यास कर्मसंग न घडून तन्मूलक सुखदुःखांपासून तो मुक्त होतो. दुसरा उपाय असा कीं, आत्म-
विषयक अज्ञानामुळें चित्तास भ्रांति होऊन अशाश्वत काय व शाश्वत काय याचा विवेक होत नसतो, तो सत्य ज्ञानाच्या योगानें झाला

क्षणजे अज्ञानतिभिरनाश होऊन परब्रह्मप्राप्ति होते. यास्तव मानवानें दुःख व क्लेश यांनीं युक्त अशा या ऐहिक जीवनाची मुळीच परवा करूं नये; तर शाश्वत व सतत परमानंदप्राप्तीचें आस्पद जें परब्रह्म त्याच्या प्राप्तीच्या मार्गाचें अवलंबन प्रत्येकांनें करावें. क्षणभंगुर संसाराविषयीची प्रीति मनांत क्षणभरसुद्धां येऊं देऊं नये. तर त्याचा होईल तितका लवकर त्याग करून परमात्मप्राप्तीविषयीं अहर्निश प्रयत्नशील असावें.

हा असा धर्मविचार व तत्त्वविचार उपनिषत्कालीं भरतखंडांतील कित्येक भागांमध्ये प्रचलित झाला. या विचाराप्रमाणें आपला वर्तनक्रम ठेवणारे पुष्कळ महात्मे वेळोवेळां निर्माण होऊन ते इतर जनांस आपल्यासारखे करण्याविषयीं सतत परिश्रम करीत. हा त्यांचा क्रम बुद्धाच्या काळापर्यंत अव्याहतपणें चालला होता. हा तत्त्वविचार केवळ वेदांचा आधार घेऊन प्रचलित केला होता. ह्मणून यास कोणी वेदांत असेंही ह्मणतात. परंतु बुद्धाच्या वेळीं यास ब्रह्मविद्या ह्मणत असून ती प्रतिपादन करणारांस ब्राह्मण अशी संज्ञा असे. ह्मणूनच ब्रह्म जानाति स ब्राह्मणः ही ब्राह्मणशब्दाची व्युत्पत्ति पुरातन काळापासून लोकसंमत आहे; आणि त्या काळीं अशाच ब्रह्मनिष्ठ ब्राह्मणांस इहलोकीं देवासारखा मान असे.

आतां या स्वतंत्र विचाराच्या युगामध्ये वेदांचा आधार न घेतां केवळ आपल्या बुद्धीच्याच साहाय्यानें जो काय होईल तो तत्त्वविचार करणारे कित्येक महात्मे निर्माण झाले, असें दिसून येतें. उपनिषत्कालास आरंभ होऊन बुद्धाच्या आगमनापर्यंत असे स्वतंत्र विचार करणारे लोक पुष्कळ झाले होते. त्यांनीं आपआपल्या बुद्धीच्या व विचारशक्तीच्या मगदुराप्रमाणें निरनिराळे तत्त्वविचार व धर्म विचार स्वशिष्यद्वारे त्या काळच्या लोकांत प्रचलित केले होते. उप-

निषत्कालानंतर जे मोठमोठे तत्त्वविचार करणारे जन झाले ते बहुतेक असें ह्मणत कीं, आपल्या विचारांस उपनिषदांचा आधार आहे; आणि हे त्यांचें ह्मणणें खोटे नसे. कारण उपनिषत्कालीं सर्व प्रकारचे धर्मविचार व तत्त्वविचार बीजरूपानें किंवा विस्तरतः होऊन चुकले होते. तेव्हां प्रत्येकास आपल्या मताला उपनिषद्ग्रंथांचा आधार आहे असें प्रतिपादन करून स्वाभिमत विचारांकडे जनप्रवृत्ति करण्यास फारशी पंचाईत नसे. हल्लीं जशीं उपलब्ध असलेलीं सर्व उपनिषदे पाहिजे त्यास सामर्थ्येकरून अवलोकन करावयास मिळणें शक्य झाले आहे, तसा काहीच प्रकार-पुरातन काळीं नसल्यामुळे हा असा घोटाळा वारंवार होत असे. यामुळे परस्परविरोधात्मक मतांचा पुरस्कार व प्रचार, सर्वास पूज्य व मान्य असे जे उपनिषद्ग्रंथ त्यांच्या आधारानें होत असे; आणि या विरोधाची मीमांसा करणें त्या काळीं बरेच अशक्य असल्यामुळे धर्मस्थ तत्त्व निहितं गुहायां यदाजनो-येन गतः स पंथाः अशी तोड सामान्य जनांस काढावी लागत असे. या प्रमाणें ज्यास जे वाटतील ते विचार जनांत प्रसिद्ध करण्याची मोकळीक असल्यामुळे आर्यावर्तांत त्या काळीं अनेक धर्मपंथ व तत्त्वविचारपद्धति निर्माण झाल्या. बौद्धधर्म हा अशांपैकीच एक होय. बुद्धाचें ह्मणणें असें असे कीं, चालू असलेले यज्ञयागादिकांचें शुष्क कर्मकांड केवळ निरर्थक व अप्रयोजक असून पुरातन व ग्गरा केवलयप्रद जो धर्ममार्ग त्याकडे जनांची प्रवृत्ति होणें इष्ट आहे; आणि सांप्रत जी बुद्धधर्माचीं मूळचीं मते उपलब्ध आहेत, त्यांतील बहुतेकांस उपनिषदांचा आधार आहे. यावरून पाहतां बुद्धमत हें कांहीं तरी नवीनच बंड नसून आमच्या पुरातन अगणित धर्मविचारांपैकी व तत्त्वविचारांपैकी कांहींकांचे मंडन करणारें होतें असें ह्मणावें लागतें. तरी वेदाविषयी बुद्धाच्या मनांत आदरबुद्धि मुळीच नव्हती.

उपनिषत्काळास आरंभ होऊन बुद्धावतारसमयी निदान पांचशे वर्षे तरी लोटली होती असें दिसते. त्याच्यावेळीं शेंकडो स्वतंत्र रीतीनें तत्त्वविचार करणारे जन निर्माण झाले होते. जो तो मनास वाटतील तसे विचार लोकांत प्रसिद्ध करीत असे. यामुळे निकडे तिकडे घोटाळा उत्पन्न झाला होता. आपलें या जगांत खरें कर्तव्य कोणतें, व परलोकप्राप्तीसाठीं कोणते उपाय योजावे याविषयी लोकांचीं मनें साशंक झालीं होती. कित्येकांच्या मनांत तर परलोक, आत्मा, परमात्मा, पुण्य, पाप इत्यादि धर्मविषयक गोष्टीविषयी अश्रद्धा उत्पन्न होऊन निकडे तिकडे अनाचार व उच्छृंखलपणा सुरू झाला होता. कित्येकांना असें वाटे कीं, हा संसार सोडून गिरिकुहरामध्ये जाऊन बसावे, आणि तेथें तपश्चर्या करून देहदंडन करावे; ह्मणजे देवास आपली करुणा येऊन तो आपणांस मोक्षपदास नेईल. अशा प्रकारें संसारास त्रासलेले कित्येक जन मंहुत बनून लोकांस असा बोध करीत कीं, हा संसार केवळ असार आहे. त्याच्या पाठीस लागून कर्ममार्गामध्ये व पापी जनांच्या संगतीत आयुष्यव्यय करण्यांत कांहींएक अर्थ नाही. जगांतिल एकंदर सुखविषय अशाश्रय व दुराचाराकडे प्रवृत्ति करणारे असल्याकारणानें त्यांची लालसा धरणें चांगलें नव्हे. तर वासनाजय करून व केवळ असंग होऊन आध्यात्मिक उन्नति साधावी. या अशा बोधाचा परिणाम ज्यांच्या मनावर होत असे, ते संसारत्याग करून केवळ विरक्त बनून या मंहुतांचें अंतेवासित्व स्वीकारीत असत. याप्रमाणें बनलेले गुरुशिष्यसमुदाय बुद्धाच्या वेळीं जागोजाग आढळून येत. या विरक्त मंडळ्या भिक्षान्नावर उपजीवन करीत असत. ह्मणून त्यांस भिक्षु अशी संज्ञा असे. हे संन्याशांचे समुदाय त्या वेळीं प्रचलित असलेल्या निरनिराळ्या मतांचे असत. आपलीं मते प्रतिपादन कर-

ण्यास जें साहित्य अवश्य लागे, तें सर्व मिळविण्यासाठी ते मनापासून उद्योग करीत यामुळें त्यांच्या अंगी वावडूकपणा उत्तम प्रतीचा असून तो ते स्वपक्षमंडन व प्रतिपक्षखंडन करण्यामध्ये चांगल्या प्रकारें दर्शवीत असत वादप्रतिवाद करकरीत त्यांची तर्कशक्ति विलक्षण वाढली होती; व संपादित ज्ञानाची उपस्थिति त्यांस वाखाणण्यासारखी असे.

दुःखनिवृत्ति कशी होईल हा विचार या काळीं विवेकी मनुष्यांच्या मनांत सतत घोळत असल्यामुळें ते त्यांतून मुक्त होण्यासाठी नाना युक्ति योजित. केवळ संसारत्याग केल्यानें सर्वदुःखविमोचन होत नाही, हें तत्त्व समजण्यास मुळींच उशीर लागत नाही. यास्तव एवढाच एक मार्ग कल्पून तेव्हांच लोक राहिले नाहीत. कित्येकांचें असें ह्मणणें असे कीं, घोर तपश्चरण करून देहदंडन केलें असतां ईश्वरप्रसादानें मनुष्यास अलौकिक सिद्धि प्राप्त होतात. या सिद्धि मुख्यतः आठ मानल्या होत्या. कित्येकांच्या मतें या सिद्धि देहदंडनानें ह्मणजे हठयोगानेंच केवळ प्राप्त होतात असें नाही; तर मनोजय व वृत्तिजय करून शुद्धाचरण ठेविलें असतां मानवास त्या प्राप्त होणाऱ्या आहेत. या सिद्धींच्या योगानें मनुष्यास सर्व प्रकारच्या ऐहिक दुःखापासून मुक्त होतां येतें असें ते ह्मणत.

बुद्धाच्या पूर्वी नांव घेण्यासारखी तत्त्वज्ञानपद्धति ह्मणजे एक सांख्यमतवाद्यांचीच होती. या तत्त्वपद्धतीचा मूळ प्रवर्तक कपिल नामेंकरून एक महामुनि होता. त्याचे विचार वेदधर्मास पुष्कळ सोडून होते. त्याच्या विचारपद्धतीस निरीश्वरसांख्य असें ह्मणण्याचा परिपाठ पडला आहे. त्याच्या विचारांस निरीश्वरसांख्य ह्मणण्याचें कारण असें आहे कीं, तो हें विश्व कोणी ईशशक्तीनें निर्माण केलें आहे असें मुळींच मानीत नसे. कारण त्याचें असें ह्मणणें असे कीं, जेथें मूळचें कांहींच नसतें, तेथें कोणाच्यानें कांहीं-

एक उत्पन्न करवावयाचें नाहीं. तर पदार्थाच्या ठायींच ही विकास पावण्याची शक्ति असली पाहिजे. ती पदार्थांत मूळची नसेल तर ती त्यांत कोणालाही घालतां येणारी नव्हे. गति पावणें हा परमाणूचा स्वभावधर्मच आहे. या प्रकृतिरूप परमाणूच्या ठायीं प्रेरकरूपानें पुरुष स्थित आहे. तो त्यांपासून अलग असा कदापि व्हावयाचा नाहीं. यांस जड व चैतन्य अशीं नांवें द्यावयाचीं. हींच काय तीं या विश्वामध्ये सद्रूप आहेत. यांच्या योगानें हें चराचर विश्व निर्माण झालें आहे. सत्त्व, रज व तम या तीन गुणांनीं युक्त जी प्रकृति तिचा पुरुष हा केवळ साक्षी आहे. तरी त्याला प्रकृतिसंगानें सुखदुःखादिकांचा अनुभव घडतो. पुरुष प्रकृतिबद्ध झाल्याच्या योगानें त्यास तीन प्रकारचें दुःख होतें. हे प्रकार अर्थात् आधिदैविक, आध्यात्मिक व आधिभौतिक होत. या त्रिविध तापांपासून मुक्त होणें हाच पुरुषास मोक्ष होय. हा मोक्ष पुरुषाची कर्मवासना नष्ट होऊन त्यास स्वस्वरूपाचें ज्ञान झालें क्षणजे व्हावयाचा. याप्रमाणें सांख्यमताचे मुख्य सिद्धांत आहेत. या मताचा व पूर्वीं निर्दिष्ट केलेल्या वेदानुसार प्रचलित झालेल्या ब्रह्मविद्येचा बुद्धमतावर पुष्कळ परिणाम झाला होता.

एकंदरीत पाहतां बुद्धाच्या पूर्वीं आर्यावर्तांत पूर्वजन्म व पुनर्जन्म यांची कल्पना, कर्मानुसार बरी वाईट गति प्राप्त होते हा सिद्धान्त, ऐहिक जीवन कष्टमय व असार आहे ही समजूत, अज्ञाननाश होऊन सत्यज्ञानाच्या योगानें संसृतिमूलक दुःखाची निवृत्ति होते हा निर्णय, सर्व ऐहिक सुखाचा त्याग करून देहदंडन केल्यानें किंवा मनोजय केल्यानें शाश्वतसुखप्राप्ति होते असा उपदेश, हीं सर्वत्र रूढ झालीं होती. त्याचप्रमाणें शूद्रादि नीच मानलेल्या जातींस उच्चवर्णसंमत मोक्ष साधण्याचा अधिकार नाहीं; हीन जातींनीं स्वतांची कितीही सुधारणा

केली तरी त्या अस्पृश्य व नीच समजावयाच्या; मोक्षभिद्धीस तप-
 श्रवणादि कष्टसाध्य उपायांची आवश्यकता अत्यंत आहे; यज्ञादि-
 कर्मकांड स्वर्गादि आमिष दाखवून चित्तशुद्धीसाठीं विहित केले आहे;
 इत्यादि समजुती जिकडे तिकडे पसरल्या होत्या. ह्या अशा सर्व-
 साधारण समजुती प्रवृत्त झाल्या होत्या, तरी आर्यावर्तामध्ये त्या
 काळीं विचारस्वातंत्र्य असल्याकारणाने जो तो आपआपल्या बुद्धी-
 प्रमाणे धर्मकल्पना व तत्त्वविचार जनांत प्रगट करित असे. याचा
 थोडासा मासला आमच्या वाचकांस येथे सादर करितां: कोणी
 ह्मणत कीं, हें विश्व अनादि व अनंत आहे; कोणी ह्मणत कीं, त्यास
 आरंभ असून तें सांत आहे. कोणी ह्मणत कीं, आत्मा अनादि आहे;
 कोणी ह्मणत कीं, त्यास आदि आहे; कोणी या अनाद्यनंतत्वाची
 एकवाक्यता प्रतिपादीत असत. कोणी तर असा तर्क चालवीत
 कीं, विश्व व आत्मा हीं अनादि आहेत तरी सांतही आहेत;
 जें अनादि नाही तें सांत अमुं शकेल. कोणी तर असें ह्मणत कीं,
 अनाद्यनंतत्वाची कल्पना केवळ व्यर्थ आहे; सर्व कांहीं आदियुक्त
 व सांत आहे. याप्रमाणे नाना प्रकारीं तर्कवितर्क करितां करितां मु-
 ख्यतः दोन विचारपद्धति निर्माण झाल्या. एका विचारपद्धतीप्रमाणे
 जेवढें कांहीं गोचर होतें तेवढेंच काय तें सत्य आहे, असा सिद्धांत
 स्थापित झाला होता; आणि दुसऱ्या विचारपद्धतीप्रमाणे जेवढें कांहीं
 गोचर होतें, तेवढें सारें चंचलत्वास्तव असत्य होय, हा सिद्धांत रूढ झाला
 होता. याप्रमाणे तत्त्वविचार व धर्मविचार यांमध्ये दुफळी होऊन इह-
 लोकाव्यतिरिक्त परलोक आहे किंवा कसें ? मनुष्य मरण पावल्यावर
 त्याचा आत्मा शेष रहातो किंवा कसें ? मनुष्यानें केलेल्या पातकाबद्दल
 त्यास दंड होतो तो कोणत्या प्रकारें होतो ? इत्यादि प्रश्न उत्पन्न झाले
 होते; आणि तत्कालीन सर्वविद्यापारंगत पंडितजनांमध्ये या प्रकरणीं प्र-

चंड विवाद माजून राहिला होता. ही अशी स्थिति उपनिषत्कालास प्रारंभ होऊन बुद्धाच्या वेळीं सुमारे पांचशे वर्षे लोटली होती त्यावेळीं आर्यजनांची होती.

आतां बुद्धानें या भरतभूमींत निर्माण होऊन जें धर्ममत स्थापित केलें, त्याचें धोरण कसें काय होतें त्याचें संक्षेपतः निरूपण करून हा उपोद्घातरूप लेख पुरा करूं. जें सारें दिसतें तें अशाश्रित असून भ्रममूलक व शोकमूलक आहे. त्याची लालसा धरित्यानें खरें सौख्य कदापि प्राप्त व्हावयाचें नाहीं, अशी समजूत सर्वत्र रुढ झाल्या कारणानें संसारमूलक दुःखापासून मुटण्याचा खरा मार्ग कोणता याविषयी जो तो विचार करूं लागला; आणि जो मार्ग आपणास योग्य वाटला, त्याचा पुरस्कार करण्याची इच्छा प्रत्येकास स्वभावतः होऊं लागली. बुद्ध अशाच विचारी पुरुषांपैकीं एक होता. त्याच्या वेळीं मुख्यतः दोनप्रकारचे लोक समाजामध्ये दृष्टीस पडत. एका प्रकारच्या लोकांस असें वाटे कीं, पुरातन काळापासून चालत आलेलीं यज्ञयागादि कर्मे करण्यांतच जीवितसार्थक्य आहे. ह्या समजुतीचा प्रसार पुष्कळ लोकांमध्ये झाला होता. दुसऱ्या प्रकारच्या लोकांस असें वाटे कीं, ह्या शुष्क कर्मकांडांत कांहींच तथ्य नाहीं. तर या दुःखमय संसाराचा त्याग करून, वनवास पत्करून ध्यान-धारणा, तपश्चरण इत्यादिकांमध्ये जीवितक्षय करावा, ह्यणजे खरी सौख्यप्राप्ति होईल. परंतु बुद्धाला या उभय प्रकारच्या लोकांच्या समजुतींत व कृतींत कांहींच अर्थ नाहीं असें वाटून त्यानें नवाच जीवितसार्थक्याचा मार्ग काढला. तो अर्थात् असा कीं, मनुष्यानें यज्ञादि कर्मकांडांत किंवा देहदंडनमूलक तपश्चरणांत आपल्या अमोलिक जीविताचा क्षय करण्याचें टाकून देऊन स्वतांच्या ठायींच्या वासनांचा जय करून सदाचारी व्हावें. मानवांची अनीतीकडे ज्या गो-

धीनीं प्रवृत्ति होण्यासारखी असते, त्यांचा बीमोड करण्याचा प्रयत्न करावा. असें केल्यानें मनुष्याचें आचरण पावित्र होऊन त्याचें दुःख टळेल; आणि त्यास सुखशांतीचा लाभ होऊन व अंतीं सर्व उपाधींचा क्षय होऊन निर्वाणपदवी प्राप्त होईल. ही अशी नैतिक उन्नति प्रत्येक प्राण्याची, होणें शक्य आहे, असा बुद्धाच्या मनाचा निश्चय होऊन, त्यानें मनुष्यजातीस दुःखापासून सोडाविण्याच्या ह्या स्वाभिमत मागाचा उपदेश करित फिरण्याचा निर्धार केला. सर्व प्रकारच्या व सर्व जातींच्या स्त्रीपुरुषांस त्याचा असा बोध असे कीं, 'तुझांस दुःखमुक्त व्हावयाचें असेल तर तुम्ही आपली आध्यात्मिक उन्नति करा. ही उन्नति कर्मकांडाच्या किंवा तपश्चरणाच्या योगानें होणें नाहीं. खरी नीतिमत्ता वाढल्यावांचून आणि सर्व प्रकारच्या विषयवासना व सुखतृष्णा यांचा उच्छेद झाल्यावांचून दुःखनिवृत्ति व्हावयाची नाहीं. हा दुःखनिवृत्तीचा मार्ग सर्व जातींच्या, वर्णांच्या व दरजांच्या लोकांस साध्य होणारा असून त्यास अनधिकारी असा कोणीच नाहीं. याप्रमाणें त्या वेळच्या आर्यजन-समाजांत जो वर्णादिकांचा भेद उत्पन्न झाला होता, व जो अधिकारानधिकाराचा बराच प्रकार माजला होता, त्याला प्रतिरोध करण्यास बुद्ध प्रथमतः प्रवृत्त झाला असें ह्मणण्यास प्रत्यवाय नाहीं.

वेदसंहिता, ब्राह्मणें आणि उपनिषदे यांमध्ये पुष्कळ टाकाऊ मजकूर आहे; त्यांत जेवढा सत्य व हितकर भाग असेल तेवढा आपल्या विवेकबलेंकरून निवडून घ्यावा, असा बुद्धाचा जनांस उपदेश असे. हे ग्रंथ अपौरुषेय मानून त्यांतील सर्वच गोष्टी ईश्वरप्रोक्त आहेत असें ह्मणणें व्यर्थ होय. त्या ग्रंथसमुदायांत आढळणारा बालिशपणा, वि-संवाद, विसंगतपणा व अप्रयोजकपणा पाहिला ह्मणजे सर्वज्ञ, सर्व-साक्षी अशा देवानें ते ग्रंथ मानवास दिले असें ह्मणणें चमत्कारिक

वाटते, असे बुद्धाचे ह्मणणे असे. 'तुम्ही जे कांहीं ऐकत आहां आहां, ते सारे सत्य आहे असे मानू नका. ज्या गोष्टी पितृपुत्रपरंपरेने चालत आलेल्या असतात, किंवा ज्या केवळ दंतकथारूपाने जनांत रूढ झालेल्या असतात, त्यांवर श्रद्धा ठेवू नका. कोणत्याही गोष्टी पुष्कळ लोकांच्या तोंडी आहेत ह्मणून त्या खऱ्या आहेत असे सहसा मानू नका. एकाद्या पुरातन साधूने एकादी गोष्ट लिहून ठेविली आहे ह्मणून तीवर भरंवसा ठेवावा असे कदापि समजू नका. नुसत्या पोकळ अनुमानांवर किंवा निराधार कल्पनांवर विश्वास ठेवू नका. केवळ अभ्यासास्तव जी गोष्ट तुमच्या आंगवळणीं पडलेली असते, ती खरी असली पाहिजे असे कदापि समजू नका. कोणतीही गोष्ट तुमचे गुरु किंवा वडील माणसे सांगतात ह्मणून ती खरी वाटू देऊ नका. तर योग्य अवलोकन व सत्यासत्य-विमर्षण करून जे विवेकास अनुसरून आहे असे सिद्ध होईल, व जे सदाचारप्रवृत्ति वाढविणारे असून एकंदर जनसमाजाचे हित करणारे आहे असे दिसेल, त्याचा अंगीकार करून तदनुसार स्ववर्तन ठेवण्याचा प्रयत्न करा' असा बुद्धाचा स्वशिष्यांस उपदेश असे.

याप्रमाणे बुद्धाने ग्रंथप्रामाण्य व आप्तवचनप्रामाण्य यांविषयीचा निर्णाल लावून केवळ विवेकशक्तीस प्राधान्य दिले. जे अत्यंत गूढ प्रश्नां विचारी मनुष्य आपआपल्या सामर्थ्यानुसार व चिररूढ पद्धतींप्रमाणे सोडविण्याच्या कामांत गुंतले आहेत, त्यांचा परिस्फोट व विवेचन करण्याची ही पद्धति प्रथमतः बुद्धानेच रूढ केली, असे ह्मणावे लागते. त्या वेळच्या आर्यतत्त्ववेत्त्यांस सत्यासत्यविमर्षणाला जी प्रमाणे अवश्य वाटत, त्यांमध्ये आप्तवचनप्रामाण्याचे महात्म्य पराकाष्ठेचे असे. ज्या गोष्टी अतींद्रिय असून, ज्यांच्याविषयी मानवास कांहीच तर्क करितां येत नाही, त्या आप्तवचनाच्या प्रमाणावरून सत्यवत् मानावयाच्या, असा त्यांचा साधारण क्रम असे. परंतु बु-

दानें या बहुतेक सर्वसाधारण प्रवृत्तीस प्रतिरोध करून असें स्थापित केलें कीं, ज्या गोष्टी स्वविवेकास अगम्य असतील, त्या श्रुत्यादि परमपूज्य मानलेल्या ग्रंथांत सांगितलेल्या असल्या, किंवा कोणा परम सात्विक पुरुषानें उपदेशिलेल्या असल्या, तरी त्या स्वऱ्या मानूं नयेत. याप्रमाणें आत्मविषयक कल्पना, ज्या बुद्धाच्या वेळीं सर्वत्र रूढ झाल्या होत्या, त्या त्यानें मुळींच मनास आणिल्या नाहींत. त्यांत सत्याचा अंश असल्यास तो मानवाच्या बुद्धीस विषय होणारा नाहीं असें त्याचें मत असे. ईश्वरकल्पनेविषयीही त्याचे विचार याचप्रमाणें होते. संसृतिमूलक दुःखनिवृत्तिरूप जो मोक्ष तो मानवास इहलोकीं स्वतांच्या परिश्रमानेंच केवळ प्राप्त व्हावयाचा. तो प्राप्त होण्यास कोणा ईशशक्तीचा किंवा देवतासमुच्चयाचा प्रसाद जोडण्याच्या निरर्थक प्रयत्नांत मग्न होण्याचें मुळींच प्रयोजन नाहीं. हा असा दुःखविमोचनाचा मार्ग मनुष्यजातीस बुद्धानेंच प्रथमतः उपदेशिला. आतां या मोक्षसिद्धीस ज्ञानाची आवश्यकता आहे असें त्याचें ह्मणणें असे. हाच सिद्धांत उपनिषद् ग्रंथांतूनही प्रतिपादिला आहे. परंतु बुद्धाच्या मते हें ज्ञान ब्रह्माविषयीचें किंवा देवाविषयीचें नव्हे. तर मानव व कर्तार वस्तुज्ञान यांच्या स्वरूपाची जी स्पष्ट व सत्य भावना तिलाच शक्य ज्ञान ह्मणावयाचें. साखेरीज आणखी मोक्षसिद्धीस चित्ताची शुद्धता आवश्यक आहे असें त्यानें प्रतिपादन केलें. एकंदरीत पाहतां या चित्ताची शुद्धीवरच त्याचा कटाक्ष विशेष असे. इतर सर्व धर्माचार तीर्ण गौण आहेत असें त्याचें ह्मणणें असे. पवित्रता, विनय, आर्जव, शान्ति, भग्निल भूतमात्राविषयीचें निःसीम प्रेम इत्यादि सद्वृत्ति मनुष्याच्यासाठी उत्पन्न झाल्या पाहिजेत; त्याचप्रमाणें आपल्या अनुयायी-जनानीं आपल्या मोक्षप्राप्तीच्या सत्प्रथावर पूर्ण भरंवसा ठेवावा. त्यांनीं

नेहमी विनयशील असावें. असत्कर्म करण्याविषयी त्यांस लाज वाटायची. त्यांनीं सर्व प्रकारची सत्य विद्या संपादन करावी. त्यांनीं सदैव उद्योगशील असावें. त्यांनीं आपल्या मनाचा उत्साह किमपि कमी होऊं देऊं नये. त्यांनीं सर्व प्रकारचें अनुभवज्ञान निरलसपणें प्राप्त करून घ्यावें. त्यांनीं लौकिकांत व एकांतीही आपलें आचरण नीतिनियमांप्रमाणें ठेवावें. नीतिनियमांचा भंग कदापि न करितां स्वतांचें आचरण निर्दोष व निर्मळ राखिलें तरच स्वरा मोक्ष प्राप्त व्हावयाचा. केवळ बाह्य कर्मकांडामध्ये गर्क झाल्यानें किंवा कोणा ईशशक्तीची कृपा संपादन करण्याची स्वट्टाट करून परलोकप्राप्तीची लालसा धरिल्यानें दुःखविमोचनरूप मोक्ष कदापि प्राप्त होणें नाहीं. असा बुद्धाचा स्वशिष्यांस उपदेश असे.

त्या वेळेचे गृहस्थाश्रमी जन जे विधि व जीं नित्यनैमित्तिक कर्मे करीत असत, तीं ज्याप्रमाणें बुद्धास निरर्थक व निष्फळ आहेत असें वाटे, त्याचप्रमाणें वानप्रस्थ जन जी घोर तपश्चर्या करून देहदंडन करीत, तीही निरर्थक व विफल आहे असें त्यास वाटे. व्रती निर्दिष्ट केल्याप्रमाणें पवित्र व निर्दोष आचरण, आणि परोपकार यांच्या योगानें मानवी नियतीची पूर्णता प्राप्त होऊन इहलोकास स्वर्गाची योग्यता येईल, असा बुद्धाच्या बुद्धीचा निश्चय होऊन त्यानें हें स्वाभिप्रेत धर्मरहस्य इतर मानवी बंधूस उपदेशिल्याचा क्रम परम उत्साहानें आमरण चालविला; आणि आपल्या मार्गे हा आपला क्रम निरलसपणें अव्याहत चालवावा असा त्यानें आपल्या शिष्यसमुदायास मोठ्या आग्रहानें उपदेश केला. कारण मनुष्यमात्राची विपत्ति नष्ट व्हावी अशी त्याला पराकाष्ठेची इच्छा होती. आपण योजलेल्या स्वोन्नतीच्या व सदाचरणाच्या मार्गाचें अवलंबन केल्यानें मनुष्याच्या एकंदर विपत्तीचें व दुःखाचें निर्मूलन होईल असें त्यास मनापासून वाटत असल्यामुळे, व हा मोक्षसिद्धीचा मार्ग सर्वांस

सुगम व साध्य असल्यामुळे त्याने एकंदर हीन, दीन व त्रस्त जनांस आपल्या मार्गाचे अवलंबन करून दुःखविमोचन करून ध्यावे असा उपदेश करण्यास आरंभ केला. मुमुक्षु जनांनी आपली नीतिमत्ता वृद्धिगत करावी, दुर्वृत्तींचे दमन करावे, दुर्वासनांचा जय करावा, आणि अखिल मानवजाति आपला बांधववर्ग आहे असे समजून तीविषयी निःसीम प्रीति मनांत वागवावी, ह्मणजे त्यांस मोक्षप्राप्ति सुगम होईल असे त्याच्या एकंदर बोधाचे सार आहे.

बुद्धाच्या मते ब्राह्मण आणि शूद्र, उच्च आणि नीच, राव आणि रंक असे जे कृत्रिम भेद आहेत त्यांत कांहींच अर्थ नाही. सर्व मानव येथून तेथून सारखेच आहेत. आपण प्रतिपादिलेल्या मोक्षमार्गास अनधिकारी असा कोणीच नाही. हा असा सर्व कृत्रिम भेदाभेद विनष्ट करणारा खऱ्या कळवळ्याचा धर्मरहस्यबोध ज्यांच्या ज्यांच्या कांनी पडला, ते सारे त्याचे अनुयायी झाले; आणि कांहीं शतकांच्या अवधीमध्ये त्याच्या धर्माचा प्रसार सर्व आशियाखंडभर झाला. गरीब शेतकरी, साधेभोळे कारागीर, मोठमोठे धनाढ्य सावकार, मोठमोठे बलाढ्य सरदार व राजे वगैरे सर्व दर्जाचे व जातीचे लोक त्याचे अनुयायी झाले. सुशील, सुस्वभावी, सदाचारी, शांत व सौम्य अशा त्या काळाच्या सहस्रावधि आर्यजनांनी त्याच्या मोक्षमार्गाचा अवलंब करून आपले ऐहिक जीवन सत्कर्मांत व परोपकार करण्यात वेचले. बुद्धाच्या पूर्वी जे बिकट धर्मविधि व सामान्य जनांस सहसा न झेपणारी अशी जी यज्ञादिकर्मे वेदविहित ह्मणून सर्वत्र रूढ होती, ते विधी व तीं कर्मे, आपणास स्थिति प्रतिकूल असल्यामुळे किंवा अनधिकारास्तव असाध्य आहेत असे ज्यांस वाटे, त्याला हा बुद्धाचा उपदेश हिताचा व सत्य वाटून ते त्याच्या धर्मपंथाचा स्वीकार करित. त्याचप्रमाणे वनवासाचा अंगीकार करून घोर तपश्चरण केल्याने ऐहिक विपत्तीपासून

मनुष्य मुक्त होतोच असें सहसा ह्मणवत नाही; कारण वृत्ति व वासना यांचा जय केल्यावांचून विपत्तिनाश व्हावयाचा नाही. हा जय तपश्चर्यादिकेंकरून देहदेडन केल्यानें निश्चयानें होईलच असें ह्मणवत नाही. हा अनुभव त्या काळीं जनांस अनेक प्रकारीं येत असल्याकारणानें त्यांस हा मोक्षसिद्धीचा दुर्घट मार्ग पसंत न वाटणें साहजिक होतें. पुनः हें तपश्चरणही सर्वास साध्य नव्हतें. पुष्कळांस तर तें अनधिकारास्तव दुर्गम होतें. ह्मणून त्यांला बुद्धाचा धर्मपंथ विशेष हितकर व सत्य वाटणें साहजिक होतें.

याप्रमाणें बुद्धाच्यावेळीं धर्मसंबंधी साधारणतः स्थिति असल्यामुळें बुद्धानें उपदेशिलेल्या मोक्षमार्गाचें पुष्कळांनीं अनुसरण केलें. कारण तो आर्यधर्माहून सुगम व सोईचा असून त्याचें अवलंबन करण्यास सर्व प्रकारच्या मनुष्यांस कोणत्याही तऱ्हेचा प्रत्यवाय नव्हता. ह्मणूनच त्याच्या धर्माचा प्रसार एवढा मोठा झाला आहे. आणखी असें की, बुद्धानें या भूतलावर स्वधर्मोपदेश करण्यास आरंभ केल्यावर सुमारे पंचेचाळीस वर्षे लोकांमध्ये वागून आपण केलेला उपदेश स्वाचारणानें लोकांच्या चांगला प्रत्ययास आणून दिला. त्यामुळें त्याच्याविषयींची पूज्यताबुद्धि तत्कालीन लोकांमध्ये पराकाष्ठेची असून पुढेही ती कायम राहिली. एकसारखें पंचेचाळीस वर्षे नेहमीं सर्व प्रकारच्या स्त्रीपुरुषसंघांमध्ये राहून आपलें आचरण अत्यंत निर्दोष ठेवणाऱ्या महापुरुषाविषयीं लोकांच्या मनामध्ये पराकाष्ठेची आदरबुद्धि व अमर्याद श्रद्धा उत्पन्न होणें साहजिक आहे.

याप्रमाणें या अद्वितीय व अलौकिक महापुरुषाचें महात्म्य आहे. आमच्या या भरतभूमीमध्ये हें अप्रतिम नररत्न निर्माण होऊन अखिल मानवजातीस स्वतेजानें दिपविणारें झालें असतां, त्याच्या परम पवित्र चरित्राविषयीं व बोधामृताविषयीं आह्मीं आर्यांचे वंशज ह्मणविणाऱ्या

जनानीं आजवर उदासीन रहावे हें मोठेंच चमत्कारिक आहे. हें मनांत आणून आझीं ह्या महापुरुषांचें यथोपलब्ध चरित्र, त्याच्या बोधाचें सार आणि त्याच्या धर्मप्रसाराचा थोडासा इतिहास इतकीं प्रकरणें पुढील पृष्ठांत क्रमाक्रमानें लिहिलीं आहेत. त्यांचें अवलोकन आमचे आर्यबांधव अवश्य करितील अशी उमेद आहे.

आतां कित्येक वेदधर्माभिमानी पुरुषांचें असें ह्मणणें पडेल कीं, ज्यानें सनातन वेदधर्माशीं विरोध करून आत्मा व परमात्मा यांविषयींच्या कल्पना त्रिवेकशुद्ध नाहींत असें प्रतिपादन केलें, त्या नास्तिकशिरोमणीचें चरित्र व धर्ममते यांविषयीं जिज्ञासा उत्पन्न होण्यांत काय अर्थ आहे? या शंकेचें समाधान अर्थात् असें आहे कीं, त्याचे बहुतेक तत्त्वविचार व नीतिविचार तत्कालीन आर्यविचारपद्धतीस अनुसरून होते. एवढेंच नव्हे तर तो स्वतः असें ह्मणने कीं, आपण काढलेला मोक्षसिद्धीचा मार्ग पुरातन असून चालू असलेला धर्ममार्ग भ्रममूलक आहे. यावरून पाहतां त्याच्या मतांचें ज्ञान प्राप्त झाल्यानें अडीच हजार वर्षांपूर्वीं आपल्या पूर्वजांच्या मनांत कोणते धर्मविचार व तत्त्वविचार घोळत होते त्याची माहिती आढांस अंशतः होईल. दुसरें असें कीं, बुद्धकृत धर्मपरिवर्तन या भरतभूमींत सुमारे एक सहस्रवर्षे कायम राहून, पुढें तें हळू हळू निर्मूळ होऊन शेवटीं केवळ नामशेष झालें; आणि सांप्रत तर त्या धर्माचे अनुयायी नेपाळ व काश्मीर खेरीजकरून हिंदुस्थानाच्या इतर भागांत फार तर दोन अडीच लाख असतील. तेव्हां जो धर्म अशोकासारख्या दिग्विजयी चक्रवर्ती राजाचा हस्तालंब मिळून हिंदुस्थानांत एका काळीं सर्वत्र पसरला होता, त्याचें बहुतेक निर्मूलन मुद्धादिमूलक रक्तपातादि घोर प्रसंग घडून न येतां व्हावे हें मोठेंच विलक्षण आहे. यास्तव बुद्धधर्माच्या प्रसाराचा व परामर्शाचा वृत्तांत वेदधर्माभिमानी जनानीं अवश्य जाणून घ्यावा असा आहे.

भाग दुसरा.

पूर्ववय.

विहाय राज्यं विषयेष्वनास्थस्तीव्रैः प्रयत्नैरधिगम्य तत्त्वं ॥

जगत्ययं मोहतमो निहतुं ज्वलिष्यति ज्ञानमयो हि सूर्यः ॥ १ ॥*

अश्वघोषकृत बुद्धचरित.

गौतमबुद्धाचें जन्म इसवी सनापूर्वी ५५७ व्या वर्षी कपिलवस्तु नामक एका प्राचीन नगरामध्ये झालें. याच्या पित्याचें नांव शुद्धोदन

* राज्याचा त्याग करून, विषयभोगांची अनास्था करून व तीव्र प्रयत्नांच्या योगानें तत्त्व जाणून जगांतील मोहमूलक अज्ञानतमाचा नाश करण्यासाठी हा ज्ञानमय सूर्य प्रकाशित होईल.

१ हा सन आझी सेक्रेडबुकस् आच् दि ईस्ट नामक ग्रंथमालिकेंत प्रसिद्ध झालेल्या घम्मपदाच्या भाषांतरास जोडलेल्या उपोद्घातावरून घेतला आहे. परंतु याविषयी विद्वान् शोधकांचा अद्यापि वाद आहे.

२ हें नगर रोहिणीनदीच्या तीरी, काशीशेजाच्या ईशान्येस सुमारे शंभर मैलांवर होतें. सांप्रत या नगराच्या ठिकाणी एक लहानसें खेडें आहे. हें बुद्धाचें जन्मस्थान इसवी सन ६३२ च्या सुमारास ऋषेण सँग नामक एका बुद्धधर्मानुयायी चिनी प्रवाशानें पाहून आपल्या प्रवासवृत्तांत त्याचें असें वर्णन केलें आहे की, या प्राचीन नगरीच्या खाणाखुणा आद्यापि पुष्कळ आहेत. राजाच्या मंदिराच्या व उद्यानाच्या भिंती पडलेल्या अद्यापि दिसत असून त्यांचा घेर तीन मैलांचा आहे. मोडून तुटून पडलेल्या कांहीं भागांमध्ये बुद्धाच्या मातेचें निद्रागृह आणि बुद्धाची विद्याभ्यासाची जागा ही ठिकाणें आपणास लोकांनीं दाखविली, असें तो प्रवासी क्णतो. या कपिलवस्तुनगराविषयी अशी दंतकथा आहे की, तें कपिलनामक एका महंताच्या स्मरणार्थ वसविलें होतें. हा कपिल प्रसिद्ध सांख्यदर्शनाचा प्रवर्तक होता, असा कित्येकांचा तर्क आहे. या दंतकथेस अश्वघोषकृत बुद्धचरितांतील पुढील वचनाचा आधार आहे. उद्ग्र-
धिष्यं गगनेऽवगाढं पुरं महर्षेः कपिलस्य वस्तु ।

व मातेचें नांव मायादेवी असें होतें. शुद्धोदन हा त्या काळच्या शाक्यनामक क्षत्रिय वंशाचा प्रमुख असून कपिलवस्तु हें त्याच्या राजधानीचें नांव होतें. हा शाक्यवंश कोसलनामक एका मोठ्या प्राचीन क्षत्रिय वंशाची उपशाखा असून शुद्धोदनादि राजे आपणास इक्ष्वाकुराजाचे वंशज ह्मणवीत. यावरून पाहतां ज्या सूर्यवंशांत प्रख्यात रामचंद्र निर्माण झाला होता, त्याच वंशाच्या एका शाखेंत बुद्ध जन्मास आला होता असें ह्मणावें लागतें.

शाक्यवंशानें वसविलेला प्रांत कोसलदेशांत राप्ति नदीच्या उत्तरभागी असून नेपाळदेशांतून गेलेल्या हिमालय पर्वताच्या पायथ्यापर्यंत पसरला आहे. या प्रांताच्या पूर्वेस रोहिणीनामकें एक नदी आहे. या नदीच्या पलीकडे शाक्यांचा ताबा नव्हता. हा शाक्यांचा प्रांत बराच सपाट असून चांगला सुपीक आहे. हिमालयावरून वाहत येणाऱ्या लहान लहान नाल्यांचें पाणी येथें जमा होऊन बरेंच मुरत आल्यामुळें येथील जमीन भातशेतीस फारच नामी आहे. आतांप्रमाणेंच शाक्यांच्या वेळींही या प्रांतांत भाताचें उत्पन्न उत्तम प्रकारचें होत असे. शाक्यवंशांतले मोठमोठे सरदार आपआपल्या

१ याच्या पूर्वजांची मुळीच कांहीं इकीकत सांपडत नाही. इतकें मात्र कळतें की, याच्या आज्याचें नांव जयसेन असें असून याच्या पित्याचें नांव सिंहहनु असें होतें.

२ या शाक्यांच्या प्रांताचा समावेश हल्लीं गोरखपूरपरगण्यांतील विनायकपूर व बन्सी आणि हवेलीपरगण्याचा पश्चिमेकडील अर्धा भाग एवढ्यामध्ये झाला आहे.

३ याला सांप्रत अयोध्याप्रांत ह्मणतात.

४ ही नदी अयोध्याप्रांतांत ईशान्यदिशेकडून वाहत जाऊन गंगानदीस मिळाली आहे. ही नदी बुद्धधर्मप्रस्थातून अचिरवती या नांवानें प्रसिद्ध आहे.

५ ही नदी गोरखपुराजवळ राप्तीस मिळते. हें संगमाचें ठिकाण काशी क्षेत्राच्या उत्तरेस सुमारे शंभर मैलांवर आहे.

जमिनी स्वतः नांगरीत पेरीत असत. खुद्द शुद्धोदनराजाचेंही खा-
सगीचें वतन असून त्यांत तो आपल्या देखरेखीखाडीं भाताची लाग-
वड करीत असे, असें दिसतें. त्याच्या नांवावरूनही हा तर्क संभ-
वतो. शाक्यांच्या या प्रांतांत आंब्याचीं व चिंचेचीं पुष्कळ झाडे
असून निकडे तिकडे झुळझुळ वहाणारे नाले पुष्कळ आहेत. यामुळे
तो प्रांत फारच रमणीय झाला आहे. त्याशिवाय हिमालयाची नेपाळी
ओळ एकसारखी उंचचउंच लागून राहिल्यामुळे तर तेथला देखावा
फारच भव्य दिसतो.

हें शुद्धोदनाचें राज्य अगदीं लहान होतें; तरी तो कोणाचा ही
मांडलिक नसे. त्याच्या राज्याच्या आसपास कोसल व मगध हीं दोन
मोठी बलाढ्य राष्ट्रे होती. तरी त्यांचा या लहानशा राज्यावर कोणत्याही
प्रकारचा शह नसे. शाक्यवंशांतील राजे मोठे बाणेदार व अभि-
मानी असत. त्यांला इतर जवळपासच्या राजांशीं लढण्याचें जरी
सामर्थ्य नसे, तरी त्यांना स्वातंत्र्यप्रीति अतोनात असे. तो काळ
सततसंगरावस्थेचा असल्याकारणानें त्यांच्या राज्यावर लुटारू लो-
कांच्या टोळ्या वारंवार हल्ले करीत. त्या टोळ्यांशीं लढून आपलें स्वत्व
कायम राखण्यापुरतें सामर्थ्य, शौर्य व ऐक्य हीं त्यांच्यामध्ये असत. आतां
कोसल व मगध यांपैकी कोणा तरी एका राष्ट्रानें त्यांस पादाक्रांत
न करण्याचें कारण एवढेंच होतें कीं, हीं दोन्ही बलाढ्य राष्ट्रे एक-
मेकांची प्रतिस्पर्धी असल्यामुळे शाक्यांशीं कुरापत काढून लढ-
ण्याचें धैर्य कोणासही होत नसे. कारण एकाचें त्यांच्याशीं समर-
प्रसंग केला असतां, दुसरें त्यांच्या साहाय्यास येऊन त्या कुरापत

१ शुद्ध+ओदन (भात); या राज्याच्या दुसऱ्या चार भावांचीही नांवें 'ओ-
दन' या पदास दुसरीं विशेषणें लावून बनविळीं होती. तीं नांवें हीं होतः शुद्धो-
दन, अमृतोदन, धौतोदन, आणि अगणितोदन.

काढणाच्या राष्ट्राचा पराभव होण्याचा दृढ संभव असे. परंतु पुढे बुद्धाच्या पश्चात् कोसलदेशाच्या राजाने शाक्यांवर आपला ताबा बसवून शुद्धोदनाचे राजघराणे बुडविले, असा इतिहास आहे.

शुद्धोदनराजा मोठा संपन्न असून त्याच्यावर त्याच्या सरदारांची व प्रजेची फारच प्रीति असे. तो मोठा शूर व न्यायी असून आपल्या प्रजेचे पुत्रवत् पालन करीत असे. रोहिणी नदीच्या दुसऱ्या तीरी कोलियननांवाच्या एका क्षत्रिय वंशाने वसाहत केली होती. ह्या वंशाचा व शाक्यांचा मूळपुरुष एकच होता. या कोलियनांशी शाक्यांचे रोहिणीनदीच्या पाण्यासंबंधाने नेहमी कलह होत असत. तरी पुढे त्यांच्यामध्ये साम होऊन ते एकमेकांशी स्नेहभावाने वागत असत. या कोलियनांच्या राजाने शाक्यांच्या शुद्धोदनराजास आपल्या दोन मुली दिल्या होत्या. एकीचे नांव मायादेवी आणि दुसरीचे नांव महाप्रजापती. या दोघींच्याही पोटी संतान नसल्यामुळे राजा नेहमी फार कष्टी असे. पुत्रमुख पाहिल्यावांचून मृत्यु आल्यास आपल्या मागे आपले श्राद्धादि विधि करण्यास व आपल्या कुळाचे नांव चालविण्यास कोणी नसल्यामुळे आपणास व आपल्या पूर्वजांस नरकावास घेऊन, अशी समजूत हल्लीप्रमाणे त्या काळीही लोकांची असे. त्यामुळे शुद्धोदनराजाचे चित्त मुळीच स्वस्थ नसे. शेवटी मायादेवी आपल्या वयाच्या पंचेचाळिसाव्या वर्षी गर्भवती झाली. तेव्हां त्याला मोठा आनंद झाला. खो प्रथम गरोदर झाली असता तिला तिच्या माहेरी प्रसूत होण्याकरिता पाठविण्याचा परिपाठ असे. त्याप्रमाणे मायादेवी आपल्या माहेरी जावयासाठी मोठ्या परिवारानिशी निघाली. परंतु ती वाटेत लुंबिनीनामक एका अतिरमणीय राईमध्ये शाल

१ या राजाचे नांव अंजन असे असून त्याच्या पित्याचे नांव देवदाह असे होते. हा कोलियनामक प्रांताचा राजा होता.

वृक्षाखालीं प्रसूत झाली. ही स्वभार्येच्या प्रसूतीची वार्ता राजास कळतांच तो तेथें आला, आणि पाहतो तों आपणास एक पुत्ररत्न प्राप्त झालें आहे, असें त्यास आढळून आलें. तेव्हां त्याचा आनंद काय विचारतां ? त्या काळच्या राजेलोकांच्या पद्धतीस अनुसरून पुत्रोत्सवप्रीत्यर्थ जेवढें कांहीं करावयाचें तेवढें सारें त्यानें मोठ्या उत्साहानें व प्रेमानें केलें. शुद्धोदनाच्या इतर बांधवांस व प्रजाजनांसही त्याबद्दल मोठा हर्ष होऊन त्यांनीं आपआपल्यांपरी उत्सव करून आनंदप्रदर्शन केलें. पुत्राचे जातकर्मादि यथोचित विधि होऊन त्याचें नांव सिद्धार्थ असें ठेविलें. हाच आमच्या चरित्राचा नायक होय.

असें सांगतात कीं, गौतमबुद्धाची माता तो जन्मल्यावर सातवे दिवशीं मरण पावली. ही माउली परम रूपवती असून त्या काळच्या कुलीन स्त्रियांत आढळणाऱ्या एकंदर सद्गुणांनीं मंडित होती. आपणास सुपुत्र होऊन आपल्या कुळाची उन्नति करण्याचें सामर्थ्य त्याच्या अंगीं यावें ह्मणून तिनें गर्भवती असतां नाना व्रतें केल्यामुळे तिची प्रकृति बरीच क्षीण झाली होती. त्या कारणानें तिला प्रसूतीनंतर लवकरच मृत्यु आला असें ह्मणतात. ती मरण पावल्यावर तिची बहीण महाप्रजापती हिनें गौतमाचें संगोपन केवळ स्वपुत्राप्रमाणें केलें.

गौतमबुद्धाच्या बाळपणचें वृत्त फारसें आढळत नाही. त्याला त्या वेळीं उपलब्ध असलेल्या विद्या शिकविण्याकरितां गुरु ठेविले होते. त्यांचा असा अनुभव होता कीं, तो अतिशयित तैलबुद्धि असल्या. कारणानें त्याला कोणतीही गोष्ट दोन वेळां सांगावी लागत नसे. त्या काळच्या राजपुत्रांस ज्या विद्या व कला शिकविण्याचा परिपाठ असे, त्या साऱ्या तो अल्प वयांतच शिकून तयार झाला. असें सांगतात कीं, तो आपल्या बाळपणच्या संवगड्यांत मिसळून कधींही फारसा खेळत नसे. त्याला त्यांचे बालिश खेळ मुळींच आवडत नसत.

तो सर्वदा आसपासच्या वस्तु व व्यापार यांचें अवलोकन सूक्ष्मपणें करून त्यांवर विचार करण्यांत गुंग झालेला असे. तो एकटाच कोठें तरी फिरत असे, आणि पाहिलेल्या व ऐकलेल्या गोष्टींचें मनन करीत असे. एके समयी तो आपल्या सोबत्यांसह वर्तमान एक शेत पाहण्यासाठीं नगरापासून अंमळ दूर गेला. त्या वेळीं त्याच्या नजरेस ज्या गोष्टी पडल्या त्यांमुळें त्याच्या चित्तास परम उद्विग्नता प्राप्त झाली. प्रथमतः त्यानें त्या शेतांत दिवसभर खपणाच्या शेतकऱ्यांची स्थिति पाहिली, आणि तिची आपल्या स्थितीशीं तुलना करून पाहतां त्याच्या लक्षांत असें आलें कीं, या गरीब दीन जनांनीं शीत, उष्ण, पाऊस यांची परवा न करितां अहर्निश जिवापाड श्रम करावे, आणि राजांनीं व सरदारांनीं स्वस्थ घरीं बसून या कंगाल लोकांकडून करानिमित्त घेतलेल्या धनावर यथेष्ट चैन करावी हें कांहीं नीट नव्हे. हा निवळ अन्याय आहे. तसेंच त्या मुक्या जनावरांनीं शेतकऱ्यांच्या असुडांचे तडाके बसतील या भीतीनें अंगांत तकवा नसतांहीं नांगर ओढ ओढ ओढावे, आणि त्यांच्या मानेला मोठमोठ्या जखमा पडल्या तरी त्याबद्दल कोणांस कांहींच वाटूं नये. हा केवढा निर्दयपणा ! पुढें आणखी इकडे तिकडे हिंडून वनो-पवनाची शोभा पहात असतां, व पशुपक्ष्यादिकांचे निरनिराळे व्यापार अवलोकन करीत असतां त्याच्या दृष्टीस जरी वरवरून मोठी मनोरम वनश्री पडली, तरी अंमळ खोल विचार करून जेव्हां त्यानें आपल्या मनांत त्या वनांतील प्राण्यांची वास्तविक स्थिति आणिली, तेव्हां त्याला असें भासलें कीं, ते प्राणी सकृद्दर्शनीं दिसतात तेवढे सुखी नाहींत; त्यांला विपत्ति व संकटें यांचा सदा अनुभव घडत असतो. उदाहरणार्थ त्याच्या दृष्टीस असें पडलें कीं, पाली मुंग्या खाऊन उपजीवन करितात; या पाली सर्पांच्या भक्ष्यस्थानीं पडतात;

आणि गरुड तर या दोहों जातीचे प्राणी खाऊन निर्वाह करीत असतात. त्याचप्रमाणें बुलबुलपक्षी पतंगांवर झेंप घालण्यास सर्वदा टपलेले असतात; आणि या बुलबुलपक्ष्यांच्या पाठीस बहिरससाणा लागलेला असतो. याप्रमाणें चोहोंकडे 'जीवो जीवस्य जीवनं' अशी स्थिति त्याच्या अवलोकनांत आली. आपलें उदर भरण्यासाठी एक दुसऱ्याचा प्राणघात करितो; आणि त्याचाही तिसराच कोणीतरी जीव घेतो. ही केवढी विपत्ति? अशी विपत्ति चोहोंकडे नजरेस पडत असतां कोण विचारी पुरुष दुसऱ्यांस पीडा होऊन प्राप्त झालेल्या ऐषआरामांचा उपभोग घेईल? हे त्याच्या मनांत आलेले विचार त्याने आपल्या सोबत्यांस बोलून दाखविले. परंतु त्यांच्या लक्षांत त्यांतलें कांहींच न आल्यामुळे त्यांच्याशीं आणखी न बोलतां त्याला सोडून जवळच्या निवीड अरण्यांत तो शिरला. तेथें तो कित्येक तासपर्यंत विचार करीत फिरत होता. त्याच्याबरोबर आलेल्या मंडळीला तो कोठें गेला व त्याचें काय झालें तें कांहींच कळेना. शेवटीं त्याच्या पित्यास हें वर्तमान कळून तो त्या ठिकाणीं आला, आणि आपल्या सेवकजनांसहित त्या रानांत त्याचा शोध करूं लागला. शेवटीं त्यांना तो एका जंबुवृक्षाखाली शांतपणें विचार करीत बसलेला आढळला.

परदुःख पाहून कळवळून जाण्याचा हा गौतमबुद्धाच्या ठायींचा अप्रतिम स्वभाव लहान वयांतच दृष्टोत्पत्तीस आल्याचें दुसरें एक उदाहरण येणेंप्रमाणें आहे. एके प्रसंगी तो बागेंत बसला असतां त्याच्यावरती अंतरालांतून उडत जाणाऱ्या एका हंसास त्याचा चुलतभाऊ देवदत्त यानें बाण मारला. त्यासरशीं तो पक्षी त्याच्यापुढें मृतवत् होऊन पडला. तो पक्षी रक्तानें भरलेला असून तो धडपडत आहे असें पाहून तो तत्काळ उठला, आणि त्या पक्ष्याकडे जाऊन त्याला वर उचलून

त्याची अशी अवस्था कशामुळे झाली ते तो पाहू लागला. तेव्हां त्याला असें दिसून आलें कीं, त्या पक्ष्याला कोणाचा बाण लागून मोठी जखम झाली आहे. मग त्या विचाऱ्या प्राण्याला मोठ्या ममतेनें एका हातांत धरून दुसऱ्या हातानें त्याच्या अंगांत शिरलेला तो बाण त्यानें काढला, आणि त्याच्या जखमेत कांहीं औषध भरून त्याला हिरव्यागार पानांमध्ये लपेटून ठेवलें. त्या पक्ष्यास हे असे उपचार करीत असतां त्याच्या हातास त्या बाणाचें टोंक बोंचलें. त्यासरशीं त्याला पुष्कळ वेदना झाली. त्यावरून त्यानें ताडलें कीं, त्या पक्ष्याला आपल्यापेक्षां पुष्कळपट अधिक दुःख होत असावें. असें मनांत येऊन तो अतिशयित हळहळला; आणि त्या पक्ष्याच्या दुःखाचा पारि. हार करण्यासाठीं तो विशेष झटून प्रयत्न करूं लागला. इतक्यांत कोणी त्याच्या जवळ येऊन ह्मटलें कीं, 'आमच्या छोटेमहाराजांनीं या पक्ष्याला बाण मारून खाली पाडलें आहे. तरी आपण त्याला माझ्या स्वाधीन करावें.' त्यावर सिद्धार्थ ह्मणाला: 'नाहीं मी तो तुझ्या स्वाधीन करीत नाहीं. माझ्या बंधूच्या बाणानें हा पक्षी मेली असता तर तो त्याच्याकडे पाठवून देणें ठीक होतें. परंतु तो अद्यापि जिवंत आहे. त्यानें या विचाऱ्या पक्ष्याचा पंख आपल्या बाणानें जायबंदी करून त्याची गतिच तेवढी कुंठित केली आहे. एरवीं त्याच्या जीवास मुळींच धक्का लागलेला नाहीं.' ह्या त्याच्या उत्तरावर देवदत्तानें असें प्रत्युत्तर केलें कीं, 'वनपक्ष्यास जो तीर मारून खाली पाडतो, त्याची त्या पक्ष्यावर सत्ता असते. मग तो त्याच्या बाणानें मेलेला असो किंवा नसो. नभोमंडलांत भ्रमण करणाऱ्या वनपक्ष्यांवर कोणाही मनुष्याची मुळींच सत्ता नाहीं. अशा एका पक्ष्यास मी खाली पाडलें आहे, यास्तव तो माझा आहे. तो तूं माझ्या स्वाधीन अवश्य करावा.' तेव्हां बुद्धानें त्या पक्ष्याची मान

आपल्या कोमल गालावर ठेवून मोठ्या गंभीरतेनें ह्मटलें, 'नाहीं; असें मी कदापि करणार नाहीं.' हा पक्षी माझा आहे. यावर मी दया करून याचा जीव वांचविला आहे. याला मी पुनः मृत्युमुखीं लोटणार नाहीं. देवदत्ताला जर वाटत असेल कीं, हा मी त्याचा अन्याय करित आहे, तर त्यानें या गोष्टीचा निर्णय शहाण्या लोकांकडे जाऊन करावा.' देवदत्ताला ही सूचना पसंत वाटून त्यानें दरबारच्या शहाण्या लोकांपुढें हा प्रश्न ठेविला. तेव्हां तेथें त्याची वाटाघाट झाली. परंतु कोणत्याच गोष्टीचा पक्का निर्णय होईना. शेवटीं एक पंडित उठून ह्मणाला कीं, 'जीव ह्मणून कांहीं तरी आहे असें जर आपण मानीत असाल, तर जो कोणी एकादा जीव वांचवितो त्याची त्या जीवावर जितकी सत्ता असते तितकी त्याचा नाश करणाऱ्या मनुष्याची त्यावर नसावी. कारण हिंसा करणारा जिवाची हानि करितो, आणि रक्षण करणारा त्याचें परिपालन करितो. यास्तव या पक्ष्याचा ज्यानें जीव वांचविला त्यासच हा पक्षी मिळणें रास्त होय. हा निर्णय सर्वसंयोजक वाटला, आणि देवदत्ताला आपला हेका सोडावा लागला.

याप्रमाणें बुद्धाच्या ठायींची मननशीलता व मनाची कोमलता अल्पवयांतच दृग्गोचर होऊं लागली. त्या काळच्या क्षत्रिय वंशांतील तरुण जनांची आयुष्यक्रमणाची रीति ह्मटली ह्मणजे अशी असे कीं, सर्व प्रकारचे आहारविहार यथेष्ट करावे; वनोपवनांत अध्वारूढ होऊन भ्रमण करावें, मृगया करावी, युद्धादि ज्या कला ते शिकत त्यांची उपस्थिति राहण्याकरितां त्यांचा अभ्यास सतत करावा. यामुळे त्यांच्या अंगांत जोम, हुशारी व धमक कायम राहून युद्धप्रसंग प्राप्त झाला, असतां त्यांच्या हातून मर्दुमकीचीं कृत्ये होणें शक्य असे. ह्या सर्वसाधारण क्रमाविरुद्ध बुद्धाचें वर्तन पाहून लोकांस मोठें नवल वाटे.

असें सांगतात कीं, राजाला ही आपल्या पुत्राची शांतवृत्ति व सुखोपभोगाविषयीची अप्रीति पाहून वाईट वाटे. त्यानें इतर तरुण जनांप्रमाणें आपलें वर्तन ठेवावें, व त्याचें संसारांत मन रमावें ह्मणून त्याला कोणत्याही गोष्टीचें उणें पडूं न देण्याविषयी तो फारच सावधगिरी ठेवीत असे. त्यानें त्याला निरनिराळ्या ऋतूंत रहाण्यासाठीं तीन मंदिरें बांधून त्यांची अंतर्बाह्य रचना अशी मनोरम केली होती कीं, त्याच्या चित्तास त्यांत राहिल्यानें सर्वदा करमणूक होऊन त्यास ऐहिक सुखविषयांची गोडी लागावी. त्याचप्रमाणें परदुःख पाहून त्याचें चित्त परम उद्वेग पावतें, आणि त्यास इहलोकच्या सुखानुभवाचा वीट येतो, असें राजाच्या लक्षांत येऊन तो दुःख व विपत्ती त्याच्या दृष्टीस मुळीच न पडूं देण्याविषयी खबरदारी घेत असे. आपल्या पुत्राचें औदासीन्य नाहींसें होऊन संसारसुखलालसा त्याच्या ठायीं निर्माण व्हावी ह्मणून तो या प्रकारें नाना योजना व उपाय करीत असे. तरी त्याचे ते सर्व प्रयत्न विफल झाले. बुद्धाची उदास-वृत्ति उत्तरोत्तर दृढावत जाऊन संसाराविषयीचें अप्रेम त्याच्याठायीं क्रमाक्रमानें वृद्धिंगतच होत गेलें.

ही त्याची वृत्ति पाहून राजाला मुळीच चैन पडेनासें झालें. आपल्या पुत्राचें लक्ष संसाराकडे लागून ऐहिक गोष्टींत त्याचें मन रमल्यावांचून त्याच्या हातून आपल्या मार्गे आपल्या संस्थानाची व्यवस्था नीट रहाणें नाहीं, असें त्याला वाटत असे. त्याचप्रमाणें त्या काळीं संसारास त्रासून अगदीं विरक्त वनून तापसवृत्ति धारण करणाऱ्या लोकांचा जिकडे तिकडे मोठा समुदाय दृष्टीस पडे. त्यामुळें त्याला असें भय वाटे कीं, आपला पुत्रही संन्यासवृत्ति धारण करून वनांत निघून जाईल. अशा विवंचनेत राजा रात्रंदिवस असलेला पाहून त्याच्या मंत्रिमंडळानें त्याला असें सुचविलें कीं, त्याचा एकाद्या लाव-

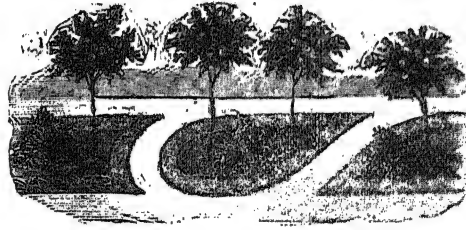
प्रमाणें उलट निरोप पाठविला: 'आपल्या क्षत्रियकुलांतला परिपाठ असा आहे कीं, आपली मुलगी ज्यास द्यावयाची त्याच्या अंगांत इतर सर्व तरुण क्षत्रिय वीरांहून अधिक बल व युद्धकौशल्य आहे अशी आधीं खातरी करून घ्यावी. पण आपल्या पुत्राचा जो लौकिक आम्ही ऐकतो, त्यावरून असें कळतें कीं, त्याच्या अंगांत हे कसोटीस लावावयाचे गुण मुळींच वृद्धि पावलेले नाहीत. कारण तो सदोदित आपल्या महालांत आपल्याशींच गुंगत बसलेला असतो. त्याला मर्दुमकीचे खेळ व व्यायाम मुळींच आवडत नाहीत. अशा स्थितीमध्ये माझ्या मुलीच्या स्वयंवराची योजना करून तिला वरुं इच्छिणाऱ्या तरुण क्षत्रियांस बोलाविलें असतां, त्या सर्वांवर सरशी करून माझ्या कन्येस वरण्याचें सामर्थ्य सिद्धार्थाच्या अंगीं असेल असें आम्हांस वाटत नाही यास्तव आपण या आपल्या मागणीविषयीं आग्रह धरुं नये हें आम्हांला योग्य दिसतें.' हा सुप्रबुद्धाचा निरोप ऐकून राजा मोठ्या विचारांत पडला. त्याला पुढें काय करावें तें सुचेना. ही अशी स्वपित्यास चिंता प्राप्त झाली आहे असें सिद्धार्थाच्या कानीं आलें तेव्हां त्यानें त्यास सांगून पांठ विलें कीं, सुप्रबुद्धाच्या इच्छेप्रमाणें सर्व कांहीं व्यवस्था राजानें बेलाशक करावी; आणि माझ्या अंगीं युद्धकौशल्यादि गुण कितपत आहेत त्याची कसोटी खुशाल पाहावी. याप्रमाणें राजपुत्राकडून आश्वासन मिळाल्यावर शुद्धोदनराजा सुप्रबुद्धाच्या ह्मणण्यास कबूल होऊन त्यानें चोहोंकडे अशी दंवडी पिटविली कीं, सिद्धार्थराजपुत्राच्या मनांतून सुप्रबुद्धाच्या मुलीशीं विवाह करण्याचें आहे, तरी त्या मुलीस वरुं इच्छिणाऱ्या एकंदर तरुण क्षत्रियांनीं आजपासून सात दिवसांनीं ठरलेल्या ठिकाणीं यावें, आणि आपल्या अंगचे युद्धकलादिगुण दाखवावे. असें त्यांनीं केल्यानंतर ज्याची इतर सर्वांवर

सरशी होईल त्यास ती मुलगी वरील. मग मोठा रमणा करून जम-
लेल्या सर्व तरुणांनी आपआपल्या अंगच्या कौशल्याची व बलाची
अगदी शिकस्त केली. परंतु त्या सर्वांहून सिद्धार्थ वरचढ ठरून
त्याने त्या मुलीशी विवाह करावा असे ठरले.

हे असे सिद्धार्थाचे अलौकिक युद्धकलानिपुणत्व व बलाढ्यत्व पा-
हून शुद्धोदनराजाचे सरदार व इतर प्रजाजन यांस मोठे समाधान
वाटले. यापूर्वी ते राजापाशी नेहमी अशी कुरकुर करीत की, क्षत्रिय
धर्मास आवश्यक असे युद्धादिकलांतले नैपुण्य सिद्धार्थाच्या ठायीं अगदीं
कमी आहे. तो कोणतेही जवामदींचे खेळ खेळत नसतो, किंवा मृग-
यादि व्यायाम करीत नसतो. यामुळे त्याच्या अंगी युद्धोपयोगी गुण
मुळींच वृद्धि पावलेले नाहीत. असा राजा जर आह्मांस आपल्या
पश्चात् प्राप्त झाला, तर आह्मी काय करावे? हे त्यांचे गाव्हाणे ऐकून
राजा नेहमी चिंतातुर असे. परंतु त्याला व त्याच्या प्रजेला हे ठाऊक
नव्हते की, बुद्धासारख्या अलौकिक पुरुषास एकदां शिकलेल्या विद्येची
किंवा कलेची उपास्थिति राखण्यास अभ्याससातत्यादि कृत्रिम उपायांची
फारशी आवश्यकता नसते. येथे कित्येक चरित्रकारांचे असे ह्मणणे
आहे की, राजापाशी लोक येऊन याप्रमाणे कुरकुर करू लागले तेव्हां
सिद्धार्थाने आपल्या अंगचे बल व युद्धकलाप्रवीणत्व दाखविण्यासाठी
सर्व तरुण योद्ध्यांचा जमा करण्यास आपल्या पित्याला सांगितले;
आणि याप्रमाणे तरुण योद्धे जमल्यावर त्या सर्वांहून आपण श्रेष्ठ
आहो असे त्याने लोकांच्या प्रत्ययास आणून दिले. त्यांच्या मते
स्वयंवरच्या वेळी बुद्धाच्या अंगचे युद्धोपयोगी गुण कसोटीस न लागतां
ते वर सांगितल्यासारखा प्रसंग घडून येऊन लागले. आह्मांला या
कल्पनेपेक्षां स्वयंवराचीच कल्पना विशेष ग्राह्य व स्वाभाविक वाटते.
कारण क्षत्रियांच्या अशा विवाहपद्धतीची उदाहरणे पुराणांतरी पुष्कळ

वर्णिली आहे; आणि पुरातन आर्यांच्या निरनिराळ्या शाखांतील क्षत्रियजातींत अशीच विवाहपद्धति रूढ असल्याची साक्ष इतिहास भरपूर देत आहे.

येथे बुद्धाच्या पूर्ववयाची हकीकत संपते. येथून पुढे तो सुमारे एकुणतीस वर्षांचा होईपर्यंत त्याच्या विषयी कांहींएक माहिती मिळत नाही. त्याचा विवाह झाल्यावर तो आपल्यासाठी मुद्दाम बांधलेल्या मंदिरांत राहून संसारसुखाचा अनुभव घेऊं लागला एवढाच त्याच्या विषयी त्याच्या चरित्रकारांचा उल्लेख आहे.



भाग तिसरा.

संसारत्याग.

अहं पुनर्भीष्टरतीव विक्रवो जराविपद्याधिभयं विचिंतयन् ॥
लभे न शान्तिं न धृतिं कुतो रतिं निशामयन् दीप्तमिवाग्निना जगत्॥*

अश्वघोषकृत बुद्धचरित.

सिद्धार्थराजपुत्रास संसार सुखाचा वाटावा ह्मणून राजानें आपल्याकडून होण्यासारख्या सर्व गोष्टींची योजना केली होती, हें मागें सांगितलेंच आहे. त्याचा विवाह झाल्यावर राजानें त्याच्या करितां एक अतिरमणीय उपवन तयार करवून त्यांत एक सुंदर मंदिर बांधून दिलें. या स्थळाचें नांव विश्रामवन असें असून बुद्ध नेहमीं यांत रहात असे. आपल्या पुत्रास परदुःख पाहून उद्वेग प्राप्त होतो ह्मणून त्याच्या दृष्टीस आंधळे, पांगळें, ह्यातारे, रोगी, दारिद्री वगैरे लोक न पडावे अशी व्यवस्था त्यानें केली होती. राजपुत्रास कोठें बाहेर न जातां वाटतील ते विहार करितां यावे, व सर्व प्रकारची निसर्गशोभा पाहावयास मिळावी अशी योजना त्यानें विश्रामवनांत केली होती. यामुळे सिद्धार्थास त्या उपवनाबाहेर जाण्याचें फारसें प्रयोजन वाटत नसे. तरी आपल्या विहारस्थानाबाहेरील जनस्थिति कशी काय आहे तें पाहण्याची उत्कंठा त्यास वारंवार होऊन तो पित्राज्ञा घेऊन बाहेर फिरावयास जात असे. याप्रमाणें राजपुत्राची स्वारी नगरांतून चालली ह्मणजे त्याच्या दृष्टीस

* जरा, विपत्ति आणि व्याधि यांपासून उद्भवणारें भय माझ्या मनांत येऊन मी अगदीं भिडून व घाबरून जातो. हें जगत् दुःखरूप अग्नीनें व्याप्त झालेलें पाहून मला शान्ति व धैर्य हीं प्राप्त होत नाहींत, तेथें मला सुख कोठून वाटावयाला ?

विपद्ग्रस्त जन न पडूं देण्याविषयीं राजाज्ञेन व्यवस्था होत असे. तथापि कालेंकरून त्याच्या अवलोकनांत निरनिराळी जनस्थिति येऊन त्याची अशी खात्री झाली कीं, मनुष्य वरवरून कितीही सुखी दिसला तरी वास्तविक व शाश्वत सुख या जगांत कोणासही प्राप्त होणें नाहीं. त्याच्या मनांत नेहमीं असे विचार घोळूं लागले कीं, कित्येकांस कांहीं काळपर्यंत सुखानुभव घडतोसा दिसला तरी तो शाश्वत नसून त्यांत दुःखाचें मिश्रण नेहमीं असतेंच असतें; व हें दुःखमिश्रित सुखही सर्वास लोभण्याची शक्यता वर्तमान स्थितीमध्ये मुळींच नाहीं. तेव्हां आपल्या आसपास आपले इतर बांधव विपत्तींत रस्तडतांना जो विचारी पुरुष पाहतो त्याला स्वतांला दैवयोगानें प्राप्त झालेल्या जल-बुद्बुदवत् क्षणिक सुखाचा उपभोग घेणें कसें रुचेल? याप्रमाणें जनस्थितीचें व इतर सृष्टीचें सूक्ष्म अवलोकन केल्यामुळें संपूर्ण असार आहे असे त्याच्या मनामध्ये वेळोवेळां येऊं लागलें.

बुद्धाच्याठायीं संसारेद्वेष दृढ होण्यास पुष्कळ गोष्टींचें अवलोकन कारणीभूत झालें हें निर्विवाद आहे. तथापि त्या गोष्टींचे चार वर्ग कल्पून त्यांपैकीं प्रत्येक वर्गातील एक एक गोष्ट त्याच्या दृष्टीस पडल्याचें वर्णन त्याच्या चरित्रकारांनीं केलें आहे. या चार वर्गांतल्या चार गोष्टी येथें मासल्यासाठीं देतो.

एके समयीं राजपुत्राच्या मनांत नगरामध्ये फिरावयास जाण्याचें येऊन त्यानें राजाची आज्ञा मागितली. राजानें त्यास ही सहल करण्याची परवानगी देऊन त्याची स्वारी ज्या रस्त्यानें जावयाची होती, त्या रस्त्यावर कोणीही विपन्न स्थितीतलें माणूस फिरूं देऊं नये; सर्वांनीं चांगलीं वस्त्रें परिधान करून अगदीं आनंदवृत्तीनें राजपुत्राच्या दृष्टीस पडावें अशी दंडी पिढविली. मग सिद्धार्थ नेमलेल्या वेळीं आपल्या रथांत बसून नगरांतून जाऊं लागला. तेव्हां त्याला सर्वत्र आनंदच

आनंद दिसला. परंतु इतक्यांन एक वृद्ध मनुष्य त्याच्या दृष्टीस पडला. त्याच्या अंगावर धड वस्त्र नसून सर्व अंग मलिन झालें होतें. त्याच्या हातांपायांच्या काड्या झाल्या असून अंगांतलें प्रत्येक हाड साफ दिसत होतें; त्याचे सर्व दांत पडले असून अंगाच्या कातडीला सुरकुत्या पडल्या होत्या. त्याचे डोळे व गाल खोल गेले होते. तो अगदीं वांकलेला असून चालतांना थरथरां कांपत असल्यामुळें त्याला एक एक पाऊल टाकण्यास पराकाष्ठेचे आयास पडत. त्याच्या एका हातांत काठी असून दुसरा हात पुढें करून तो मोठ्यानें ओरडत होता कीं, 'मज दीन अपंगावर दया करून मला कांहीं तरी द्या. मी आणखी दोन चार दिवसांचा सोबती आहे.' असा आक्रोश करीत तो चालला असतां त्याच्या नेत्रांतून भळभळां अश्रुधारा वाहत होत्या. तो याप्रमाणें एकाएकीं अवचित रस्त्यांत आलेला पाहून राजाच्या सेवकांनीं त्याला रस्त्याआड कोठेंतरी लपून रहाण्यास सांगितलें. आपले सेवक त्या जरठ मनुष्यास ढकलीत बुकलीत आहेत असें पाहून त्यानें त्याला सांगितलें कीं, अरे त्याला तेथेंच राहूं द्या. मला त्यास नीट पाहावयाचें आहे. ती त्याची अतिशयित दीन दशा पाहून राजपुत्राच्या हृदयांत पराकाष्ठेचा कळवळा उत्पन्न झाला; आणि आपला सारथी छंद यास त्यानें पुसलें: "अरे हें माणसासारखें काय दिसतें रे? हा प्राणी अगदीं विपन्न व वांकलेला असून याची स्थिति फारच भयंकर व दुःखकारक दिसत आहे. कधीं कधीं मनुष्यें याच स्थितीमध्ये जन्मास येतात काय रे? 'मी दोन तीन दिवसांचा सोबती आहे,' असा जो हा आक्रोश करीत आहे त्याचा अर्थ काय? याला अन्न कधींच मिळत नाहीं काय रे? याचीं हाडें अशीं दिसण्याचें कारण काय? याची ही अशी दुर्वह स्थिती कशामुळें झाली?" सारथ्यानें उत्तर केलें: "हे दयाळू राजपुत्रा, हा वृद्ध पुरुष आहे. कांहीं

वर्षापूर्वी हा असा वांकलेला नसून चांगला ताठ उभा चालत असे. त्या वेळी याचे डोळे, गाल वगैरे चांगले असून याचे सर्व अंग गुड-गुडीत होते. पण आतां जरेमुळे याचे असे विद्रुप झाले आहे. याच्या शक्तीचा पात होऊन याच्या बुद्धीचा न्हास झाला आहे; आणि याच्या सर्व वृत्ति अगदी क्षीण झाल्या आहेत. याचे आयु-प्यरूप स्नेह खलास होऊन याची प्राणज्योति मालवण्याच्या अगदी लागास आली आहे. ह्मणून तो ह्मणत आहे की, 'मी दोन चार दिवसांचा सोबती आहे.' वृद्धापकाळ प्राप्त झाला ह्मणजे मनुष्याची अशीच अवस्था होत असते. यांत विशेष तें काय आहे? आणि याकडे लक्ष देण्याचे आपणास काय प्रयोजन आहे?" हें छंदाचे उत्तर ऐकून राजपुत्र ह्मणाला: 'पण हें वृद्धपण इतरांस प्राप्त व्हावयाचे, की याच्यासारखी स्थिति लक्षावधि मनुष्यांमध्ये एकासच प्राप्त व्हावयाची?' छंद ह्मणाला: 'महाराज याच्यासारखीच इतर जनांची ही अवस्था व्हावयाची. मात्र ते याच्या इतके जगले पाहिजेत.' राजपुत्र ह्मणाला: 'मी, माझी पत्नी यशोधरा व माझे इतर संबंधिजन याच्या इतके जगलों तर आमचीही अवस्था अशीच व्हावयाची ना?' छंद ह्मणाला: 'होय महाराज.' हें ऐकून राजपुत्र बोलला: 'माझा रथ मावारी फिरिव; मी पाहिलें तेवढें पुरे; आणखी पाहण्याची मला इच्छा नाही.'

याप्रमाणें ती अत्यंत हृदयभेदक जरठावस्था पाहून व ती सर्वांस निश्चयें प्राप्त व्हावयाची हें मनांत येऊन तो अत्यंत खिन्न व उदास झाला. आपल्या मंदिरांत परत आल्यावर तो एकांतपणें विचार करीत बसला. ऐहिक सुखोपभोगाची मर्यादा अत्यंत संकुचित असून जे विषय कांहीं काळ मोठे आल्हादप्रद व सुखोत्पादक वाटतात, तेच थोडा वेळ लोटल्यावर अगदी नीरस व दुःखप्रद होतात, असें

त्यास वाटून तो नित्याच्या सुखविषयांकडे मुळीच पाहिनासा झाला. गायन, वादन, नृत्य इत्यादिकांपासून त्याचे मनास मुळीच करमणूक होईना. ही अशी त्याची उदासवृत्ति पाहून येशोधरा हिने त्यास विचारिले: 'महाराज आपण आज अगदीच उद्विग्न झालां आहां याचें कारण काय ?' सिद्धार्थ ह्मणाला: 'हे प्रिये, हीं सारीं सुखें लवकरच आपणांस नाहीतशीं होणारीं आहेत. यांपैकीं शाश्वत असें कोणतेंही सुख नाही. तुझी माझी प्रीतिही कांहीं काळानें विलय पावून आह्मांस अत्यंत दुर्वह असें वार्धक्य प्राप्त होईल, आणि मग आमचें जीवित पराकाष्ठेचें कष्टमय होईल. प्रतिक्रितीं आमचें आयुष्य क्षय पावत आहे. तेव्हां अशा अशाश्वत सुखाच्या व क्षणभंगुर जीविताच्या आशेस गुंतून मी आपणास कां ह्मणून कष्टी करून घेऊं ? यास्तव हे प्रिये, मला हे ऐषआराम विषतुल्य वाटून यांचा त्याग करावासें वाटतें.

हें वर्तमान शुद्धोदनराजास कळून तो अगदीं अस्वस्थ झाला. तो आपल्या राजधानींत पूर्वीपेक्षां जास्त बंदोबस्त राखून सिद्धार्थाच्या दृष्टीस विपत्ति न पडूं देण्याविषयीं विशेष झटून प्रयत्न करूं लागला. त्याचप्रमाणें त्यानें आपल्या पुत्राचें मन संसारांत गुंतावें ह्मणून आणखी पुष्कळ नव्या योजना केल्या.

या गोष्टीस कांहीं दिवस लोटल्यावर राजपुत्राच्या मनांत पुनः बाहेर फिरावयास जावयाचें येऊन त्यानें पित्याची आज्ञा मागितली. या प्रसंगीं त्यानें आपल्या पित्याची अशी विनवणी केली कीं, आपल्या राज्यांतील लोकांची वास्तविक स्थिति कशी काय आहे तें पाहण्याचा माझ्या मानस आहे. याकरितां पूर्वीच्या प्रसंगीं ज्याप्रमाणें आपण दुःख व विपत्ति माझ्या दृष्टीस पडूं न देण्याविषयीं व्यवस्था केली होती, तशी या खेपेस कांहींएक करूं

नये. लोक जसे नेहमींच्या व्यवहारांत वागत असतात, तसेच ते मला पाहावेसे वाटत आहेत. याप्रमाणे वास्तविक स्थितीचे अवलोकन केल्याने एक तर मला आनंद व शांति ही वाटतील; नाही तर निदान विशेष शहाणपण अंगी घेऊन प्रजाजनांवर आपल्या पश्चात् चांगल्या-प्रकारे सत्ता चालविण्याचे सामर्थ्य प्राप्त होईल. यासाठी मला उद-ईक नगरांतून सेवकांसह वर्तमान मनास वाटेल तिकडे फिरण्याची परवानगी मिळावी.' ही त्याची विनवणी ऐकून राजाने मनांत असा विचार केला की, त्याला याप्रमाणे नगरांत हिंडण्याची परवानगी दिल्यास कदाचित् त्याच्या मनावर पूर्वी झालेला प्रतिकूल ग्रह नाहीसा होऊन त्याची ऐहिक सुखाविषयीची समजूत पालटेल. ह्मणून त्याने त्याला त्याच्या इच्छेनुसार नगरांत फिरण्याची मोकळीक दिली. राजाज्ञा मिळाल्यावर सिद्धार्थ व्यापाऱ्याचा वेश धारण करून आपला सारथी छंद यासह नगरांत फिरावयास गेला. या वेळी सर्व प्रकारच्या लोकांत मिसळून त्यांचे निरनिराळे रीति-रिवाज व वागणुकीचे प्रकार त्याने अवलोकन केले. याप्रमाणे त्याला सुखदुःखाचे बहुतेक प्रकार पाहावयास मिळून त्याची एकंदर जनस्थितीविषयी बरीच यथार्थबुद्धि झाली. याप्रमाणे तो सर्व प्रकारचे व सर्व दर्जाचे लोक पाहत चालला असता पुढील दुःखाक्रोश त्याच्या कानांत पडला. 'धनीसाहेब मला साहाय्य करा. मला हांत देऊन उभा करा. अहो मजवर दया करा कीं हो ! मला तुझी मदत केली नाही तर मी आज आपल्या घरी पोचत नाही. वाटेतच माझा प्राण जाईलसे वाटेत !' तो आक्रोश ऐकून सिद्धार्थ अगदी चपापला, आणि तो दुःखकारक ध्वनि जिकडून आला तिकडे तो वळून पाहू लागला. तेव्हां रोगाने अगदी पिडलेला असा एक मनुष्य त्याच्या दृष्टीस पडला. तो रस्त्यावरील धुळीत इव-

ळत पडला होता. त्याच्या सर्व अंगास वेदना होत असल्यामुळे तो गडबडां लोळत होता. घरी जाण्याच्या इराद्यानें तो उठावयास पाही, पण पुनः धाडकन जमिनीवर पडे. ही त्याची अत्यंत हृदयद्रावक अवस्था पाहून राजपुत्राचें हृदय अगदीं कळवळून गेलें. तो त्या रोग्याकडे धांवत गेला, आणि त्याला आपल्या कोमल हातांनीं उचलून त्याचें मस्तक आपल्या मांडीवर ठेवलें; आणि तो त्याला आपल्या मऊ हातांनीं चेपून झणाला: 'हे माझ्या बांधवा, तुला काय होत आहे? कोणती इजा झाल्यामुळे तुला येथून उठतां येत नाही?' तो मोठ्यानें कण्हत असून त्याला श्वास लागला आहे असें पाहून राजपुत्रानें आपल्या सारथ्यास पुसलें: 'अरे हा असा श्वास टाकीत असून बोलतांना गुदमरतो याचें काय बरें कारण?' सारथी झणाला: महाराज, याला कांहीं तरी मोठा ज्वरा रोग जडला आहे. याच्या अंगांत तो अगदीं विकोपास गेला आहे. याचे अंगांत सपाटून ताप भरला आहे. याचा ऊर धडधड उडत आहे. याचे स्नायु अगदीं दिले पडून याच्या हातापायांचे व कंबरेचे सांधे कमकुवत झाले आहेत. रोगग्रस्त माणसाची, महाराज, अशीच अवस्था होत असते. याला जडलेल्या रोगाच्या असह्य वेदनांमुळे हा असा डोळे फिरवीत आहे, व दुःखानें विव्हळ होऊन हातपाय आपटीत आहे व दांतोंठ चावीत आहे. याचा श्वासही अगदीं कोंडत चालला आहे. या रोगानें याचा लवकरच अंत होईल. परंतु तो होण्यापूर्वी याचे आणखी पुष्कळ वेळपर्यंत असेच हाल होत रहातील. महाराज, हा याला लागलेला रोग स्पर्शसंचारी आहे. यास्तव आपण याला असा धरून बसूं नका. कदाचित् याचा हा रोग तुझालाही पळाडील; आणि मग तुमचीही अशीच दशा होईल.' त्यानें त्यास असें भय घातलें तरी ते मनास न आणून तो त्या रुग्ण मनुष्याची शुश्रूषा करीत बसला;

आणि त्यानें पुनः सारथ्यास विचारलें: 'याला जसा हा रोग झाला आहे तसाच तो इतरांसही होण्याचा संभव आहे काय? त्याचप्रमाणें या रोगासारखे दुसरे आणखी भयंकर रोग मनुष्याला होतात काय?'

छंद-महाराज, हा व अशाच प्रकारचे दुसरे नाना रोग मनुष्यास नेहमीं पिडीत असतात. त्यांपासून मुक्त असा कोणीही नाही.

राजपुत्र-हे रोग मनुष्यास न कळत होतात काय?

छंद-होय महाराज; ते सर्पाप्रमाणें न कळत येऊन मनुष्यास घेरतात. ते एकाद्या व्याघ्राप्रमाणें मनुष्यावर घाला घालण्यास सदां टपलेले असतात. वर्षाकाळीं विद्युत्पात कोणावर होईल याचा जसा नेम नसतो, तद्वत् या रोगांचें आहे. यांच्यापायीं कोणाचा केव्हां नाश होईल ते सांगवत नाही.

राजपुत्र-तर मग सर्व माणसांस यांपासून नेहमीं भय असतें?

छंद-होय, सर्वांना यांपासून भीति आहे.

राजपुत्र-असें आहे तर 'मी सुखानें निजेन, व निजून जशाचा तसा उठेन, मला कांहींएक अपाय होणार नाही,' अशी खात्री कोणालाही नाही ना?

छंद-असें कोणालाही खात्रीनें ह्मणतां येणार नाही.

राजपुत्र-या अशा अकस्मात् प्राप्त होणाऱ्या अनेक दुःखकारक व्याधींपासून शेवटीं या माणसासारखी मनुष्याच्या देहाची व मनाची स्थिति व्हावयाची ना? आणि त्यास असें वार्धक्यही प्राप्त व्हावयाचें ना?

छंद-होय महाराज; मनुष्य याच्या इतका जगला तर त्याची अशीच दशा व्हावयाची.

राजपुत्र-परंतु या अशा रोगांपासून होणाऱ्या वेदना जर मनुष्यांस अगदींच असह्य झाल्या, किंवा त्या सोसून सोसून या मनुष्यासारखी

त्यांची हालअपेष्टा झाली, किंवा याच्याइतके ते वांचून जरेनें व दुःखानें जरजर झाले, तर शेवटीं त्यांचा काय परिणाम होतो वरें ?

छंद-हे राजपुत्रा, ते मृत्यु पावतात.

राजपुत्र-मृत्यु पावतात !

छंद-होय, शेवटीं त्यांस मरण येतें. हें मरण कसें व केव्हां येईल याचा नेम नाही. अशा रोगांनीं पिडलेले जन फार करून वृद्धदशा प्राप्त होण्यापूर्वीच मृत्युवश होतात. जे थोडे उतार वय होईपर्यंत जगतात, ते नाना विपत्तींनीं रंजीत आलेले असतात; आणि अंती त्यांचें देहावसान होतें. तें कदापि चुकणें नाही.

याप्रमाणें त्यांचा संवाद चालला आहे तों तिकडून एक प्रेत जातांना त्यांच्या दृष्टीस पडलें. त्याकडे बोट करून छंद ह्मणाला: 'महाराज, मनुष्य मरण पावला ह्मणजे त्याची अवस्था याप्रमाणें होऊन त्याचे संबंधिजन त्याला स्मशानभूमीप्रत नेऊन त्याचा अंत्यविधि करितात. सिद्धार्थानें वर डोकें करून पाहिलें तों त्याच्या नजरेस असें पडलें कीं, एका माणसास ताटीवर बांधून चार इसम त्याला नदीतीरी वाहून नेत आहेत. मग त्यांच्या मागून जाऊन त्यानें त्या प्रेताचा एकंदर दहनविधि पाहिला. त्या वेळीं त्या मृत मनुष्याच्या संबंधिजनांचा दुःखाक्रोश व त्या मनुष्याच्या देहाची मरणोत्तर झालेली ती सारी अवस्था पाहून त्याचें चित्त अत्यंत खिन्न झालें. त्या मनुष्याची जिवंत असतां कशी स्थिति होती, आणि मृत्यु पावल्यावर त्याच्या देहाची कोणती दशा झाली, याविषयीं त्याच्या मनामध्ये अनेक प्रकारचे विचार घोळूं लागले. एकंदरीत त्याला असें वाटूं लागलें कीं, मनुष्यानें जिवंत असतां आपल्या देहाचा, आपल्या वित्ताचा, आपल्या स्त्रीपुत्रांचा आणि आपल्या संबंधिजनांचा अभिमान व प्रेम मनांत वागवार्हे, आणि अंती या सर्वांस सोडून अशा रीतीनें विनाश पावावें,

ही केवढी घोर आपत्ति ! अशा प्रकारें मनन करून त्यानें छंदास विचारिले: 'हा असा अंत एकंदर जिवंत प्राण्यांचा व्हावयाचा काय ?' छंदानें उत्तर केलें: "असा शेवट सर्वांचा व्हावयाचा. तो कदापि चुकणें नाहीं. मनुष्यानें आपल्या देहाची कितीही जतन केली, एकंदर इंद्रियांचे विषय त्यानें कितीही उपभोगिले, तरी शेवटीं त्याच्या देहाची ही अशी राख खात्रीनें व्हावयाची. देहावसान झाल्यावर एकंदर गात्रें निर्जीव होऊन सडूं लागतात; सगळीं ज्ञानेंद्रियें व कर्मेन्द्रियें निर्व्यापार होऊन विगलित होतात. ज्यांवर आपण जिवंतपणीं पराकाष्ठेचें प्रेम केलें असतें, तीं जिवाचीं माणसें आपली अंत्य अवस्था पाहून शोकाकुल होऊन मोठमोठ्यानें आक्रोश करितात. परंतु त्या आक्रोशाचा एक शब्दही मृतास ऐकूं जात नाहीं ! अशा प्रकारें पंचत्वास पावणें हें समग्र जीवमृष्टीस कधीही चुकणें नाहीं. मनुष्य उच्च वर्णांतला असो कीं नीच वर्णांतला असो, सदाचारी असो कीं दुराचारी असो, त्याला ही अवस्था प्राप्त झाल्यावांचून रहावयाची नाहीं. बरें ही अवस्था त्याची एकदांच काय ती होऊन मग सर्व आटपतें असें समजूं नका. शास्त्रवेत्ते असें सांगतात कीं, प्राण्याचें येथें देहावसान झाल्यावर त्यास दुसऱ्या कोठें तरी पुनः जन्म घ्यावा लागून तेथें पुनरपि बाल्य, यौवन, वार्धक्य इत्यादि अवस्था प्राप्त होऊन नाना रोगांपासून पीडा सोसावी लागते; आणि अशा विपत्तींत रखडतां रखडतां अखेरीस त्याला मरण प्राप्त होतें. असें रहाटगाडगें एक सारखें सदोदित चालूच असतें. त्यास स्वळ असा कदापि पडणें नाहीं."

हें त्याचें भाषण ऐकून राजपुत्राची मुद्रा अगदीं काळवंडून गेली. त्याच्या नेत्रांतून अश्रुधारा वाहूं लागल्या. त्याचा कंठ सद्गदित झाला. एकंदर मानवजातीस ही महापत्ति सोसावी लागणार, ती कदापि चुकणें नाहीं, हें ऐकून त्याचें हृदय अगदीं कळवळून गेलें. त्याच्या

मनांत अनेक दुःखाचे विचार येऊन तो अगदीं अस्वस्थ झाला. तो ह्मणाला: “ हे माझे एकंदर ज्ञात व अज्ञात बांधव विपत्ति आणि मृत्यु यांच्या जालांत सदैव गुरफटलेले पाहून मला मनस्वी खेद वाटतो. एकंदरीत मनुष्यास ऐहिक जीवनाविषयी कितीही प्रेम वाटत असले तरी या लोकीं त्यास प्रचंड विपत्ति व दुःख हीं भोगावीं लागत आहेत. जे विषय एक वेळ अत्यंत सुखकरसे भासतात ते परिणामी अगदीं वीट आणणारे होतात. ज्या गोष्टी आपणास इहलोकीं अत्युत्तमशा वाटतात, त्यांचें तें उत्तमत्व केवळ भासमय असतें. त्यांत खरेपणाचा अंश यत्किंचित्ही नसतो. त्याचप्रमाणें कित्येक गोष्टी ज्या अत्यंत वाईटशा दिसतात, त्यांपासून आपणास रात्रंदिवस घोर लागलेला असतो. येथील सुखविषयांचा शेवट दुःखामध्ये होतो. तारुण्याचा क्षय होऊन अंती वृद्धत्व प्राप्त होतें. प्रेमाचा शेवट प्रेमविषयांचा विनाश होऊन होतो. या अत्यंत प्रिय वाटणाऱ्या जीविताचा शेवट भयंकर मरण प्राप्त होऊन होतो. याप्रमाणें एक वेळ मृत्यु प्राप्त झाला असतां सर्व कांहीं आटोपलें असें नाहीं; तर पुनः पुनः जनन व मरण हीं प्राप्त होऊन हें संसृतिचक्र सदोदित फिरत आहे. यांत भासमय व नश्वर सुख व हृदय पराकाष्ठेचें उद्विग्न करणारें दुःख यांचा अनुभव सतत घडत असतो. मी आजपर्यंत अशा भ्रमांत होतों कीं, ऐहिक जीवन अत्यंत सुखकर असावें; आणि परिणामी अखंड शांतीचा लाभ मानवास प्राप्त होत असावा. परंतु ही माझी भ्रान्ति आज अगदीं फिटली. माझ्या ज्ञाननेत्रांवरचें अज्ञानपटल आज दूर होऊन मला इहलोकच्या वास्तविक स्थितीचें दर्शन होऊं लागलें आहे. हे माझे बांधव मजप्रमाणेंच या विपत्तींतून मुक्त होण्यासाठीं आपआपल्या देवांची करुणा भाकीत असतील. पण त्यांचा करुणारव ते देव ऐकत नाहींत. असें आहे तरी या विपत्तीचें निवारण होण्याचा कांहीं तरी मानवास

साध्य होण्यासारखा उपाय असावा असे वाटते. ज्या देवांची हे जन करुणा भाकीत असतात, ते स्वतः कदाचित् दुर्बल असल्याकारणाने त्यांना आपल्या उपासकांचे संकट निवारितां येत नसावे. ब्रह्मदेवाने अशी सृष्टि निर्माण करून तिला याप्रमाणे सदैव विपत्तीत रखडू द्यावे, हें कांहीं चांगलें दिसत नाही. तो सर्वशक्त असूनही जर अशी दुःस्थिति राहू देत असेल, तर त्यास चांगला ह्मणवत नाही; आणि तो सर्वशक्तिमान् नसल्यास त्याला देव ह्मणतां येत नाही. तर हे छंदा, माझा रथ मागे फिरवून माझ्या मंदिरास परत चल. मी आज जेवढे पाहिले तेवढ्याने माझ्या नेत्रांचे पारणे फिटले. आतां आणखी लोकस्थिति पाहण्याची इच्छा माझ्या मनांत तादृश उरली नाही.

याप्रमाणे राजमंदिराकडे रथ फिरवून सिद्धार्थ चालला असतां एका सरदाराच्या कन्येने त्याचे ते तारुण्य, सौंदर्य व मर्दानीपणा पाहून, व त्याच्या मुखचर्चेवरून तो चिंताग्रस्त आहे हें तिच्या नजरेस येऊन ती मोठ्याने ह्मणाली: “ज्या पित्याच्या पोटीं तुझे जन्म झालें, तो पिता धन्य होय; ज्या मातेनें तुझे संगोपन करून तुला लहानाचा मोठा केला, ती माता धन्य होय; आणि तुजसारखा वैभवशाली पुरुष ज्या स्त्रीस प्राप्त झाला आहे, ती स्त्री धन्य होय.” हे त्या युवतीचे अभिनंदनपर उद्गार ऐकून राजपुत्राने तिला उत्तर केले कीं, “ज्यांना मुक्ति प्राप्त झाली आहे ते धन्य होत.” असे ह्मणून त्याने आपल्या गळ्यांतला बहुमोल मोत्यांचा हार तिला दिला. वरीं आल्यावर तो अगदीं चिंतातुर होऊन बसला. त्याच्या मनास शांति कशी ती मुळींच प्राप्त होईना. संसारमूलक विपत्तीतून पार पडण्याचा मार्ग त्यास कांहींच सुचेना. राजमंदिरांतील अपार संपत्ति, वैभव व ऐश-आराम यांचा आतां त्याला अगदीं वीट आला. ही त्याची अवस्था पाहून यशोधरा हिने त्यास पुसलें: “महाराज, आपले

चित्त आज पराकाष्ठेचें उद्विग्न झालें आहे, व आपण असा खेद करीत निश्चल बसलां आहां याचें कारण काय ?” राजपुत्रानें उत्तर केलें: “मजसभोंवतालील सर्व वस्तु व माणसें यांच्या स्थितीमध्ये सर्वदा बदल होत चालली आहे ती पाहून मी अतिशयित कष्टी झालों आहे. मनुष्यें वृद्ध होतात, आजारी पडतात आणि शेवटीं मरतात. अशी स्थिति ज्याच्या लक्षांत येते, त्याला या जीवितांत सौख्य कसे वाटेल बरें ?

हा राजपुत्रास प्राप्त झालेला आणखी विराग व उदासीनपणा शुद्धोदनराजाच्या कार्णी गेला, तेव्हां तो फारच अस्वस्थ झाला. त्याला मुळींच चैन पडेना. त्यानें पूर्वीच्याहून अधिक बंदोबस्त राखण्याविषयीं सेवकांस आज्ञा केली. याप्रमाणें त्यानें आपल्या-कडून होतील तेवढ्या तजविजी योजल्या. तरी गौतमबुद्धाच्या चित्तांत उत्पन्न झालेली उदासीनता व वैराग्य हीं उत्तरोत्तर वाढतच जाऊन शेवटीं तो संसाराचा त्याग करून गेला.

याप्रमाणें सिद्धार्थाच्या चित्तवृत्तींत पालट होऊन त्याला संसारा-विषयीं पराकाष्ठेचा वीट वाटून तो गृहत्याग करण्याच्या अगदीं बेतांत आला होता. इतक्यांत त्याला एक पुत्र झाला. तेव्हां शुद्धोदनराजास मोठा हर्ष होऊन त्याच्या मनांतील चित्तेचें काहूर कांहींसें कमी झालें. कारण त्याला वाटलें कीं, आतां सिद्धार्थाच्याठायीं पुत्रप्रेम निर्माण होऊन त्याचा संसाराकडे ओढा विशेष होईल; आणि तो संसारत्याग करण्यास सहसा प्रवृत्त होणार नाही. परंतु राजाची ही निवळ आंति होती. यशोधरा हिच्या पोटी हा पुत्र निर्माण झाल्यावर लवकरच राजपुत्रानें गृहत्याग करण्याचा दृढ निश्चय केला; आणि ह्या निश्चया-प्रमाणें तो तत्क्षणींच वागला. हा शेवटला निश्चय होण्याला एक गोष्ट कारण झाली. ती अशी:

एके दिवशीं तो बागेत जंजुवृक्षाखालीं संसारांतील विपत्तीविषयीं मनन करीत बसला असतां तेथें अकस्मात् एक यति त्याच्या दृष्टीस पडला. त्याचा तो उंच बांधा व भव्य मुखचर्चा पाहून सिद्धार्थानें त्याला विचारलें: 'तूं कोठून आलास? आणि तूं कोण आहेस?' तो यति ह्मणाला: 'मी श्रमण आहे. या जगांतील विपत्तीला व संकटांला त्रासून मी गृहत्याग करून मोक्षसाधनास लागलों आहे. एथील सर्व वस्तूंचा एकसारखा नाश होत चालला आहे. एक सत्य काय तें अविनाशी आहे. इतर सर्व वस्तुजात सतत बदलत असून तें केवळ नश्वर आहे. यास्तव ज्यास कदापि नाश नाही असें सुख प्राप्त करून घेण्याचा मी निर्धार केला आहे. अनाद्यनंत असें जीवन प्राप्त व्हावें अशी मला इच्छा आहे. यास्तव मी ऐहिक गोष्टींचा विचार अगदीं मनांत येऊं देत नाहीं. ही उदासीनता माझ्या अंगी पूर्णपणें बाणावी ह्मणून मी अगदीं निर्जन प्रदेशांत एक गुहा शोधून काढून तीत राहून माझा बहुतेक काळ मी एकांतांत घालवीत असतो. मी भिक्षा मागण्यापुरता जनांत येत असतो. बाकी सगळा वेळ मी एकांतांत बसून मनन व ध्यान करण्यांत घालवीत असतो.

सिद्धार्थ—या दुःखमय संसारामध्यें शांतीचा लाभ होणें अशक्य आहे. ऐहिक सुखविषयांची व्यर्थता माझ्या मनावर पूर्णपणें ठसली आहे; आणि अत्यंत ग्राम्य असें जें विषयसुख त्याचा मला पुरा वीट आला आहे. या लोकची स्थिति पाहून मला पराकाष्ठेचा खेद होत आहे. फार काय पण मला या विषयमय जगामध्यें क्षणभर सुद्धां राहूं नये असें वाटतें.

श्रमण—जेथें उष्णता असते तेथें शीततेचाही संभव असतो. ज्या प्राण्यांस दुःखानुभव घडत असतो, त्यांच्या अंगी सुखानुभव घेण्याची ही योग्यता असते. या जगांत दुःख निर्माण झालें आहे, त्यावरून

असे वाटते की, येथे सुखही विस्तार पावेल. कारण उष्णता व शीतता, सुख व दुःख हीं परस्परसापेक्ष आहेत. जेथे एकाचे अस्तित्व असते तेथे दुसऱ्याचाही संभव असतो. याच न्यायाने जेथे पुष्कळ विपत्ति अनुभवास येते, तेथे सुखही पुष्कळ असेल. ही गोष्ट तू नीट पाहशील तर तुझ्या अवलोकनांत सहज येईल. एकादा मनुष्य चिखलांत फसला असतां जसा तो जवळपास असलेल्या पुष्करणीचा आश्रय करून आपल्या अंगास किंवा वस्त्रांस चिकटलेल्या मळाचे क्षालन करितो, तद्वत् त्वां आपल्या ठायींचा पापमळ धुवून टाकण्यासाठी मोक्षमार्ग-रूप महासरोवराचा आश्रय कर. परंतु अशा मलिन पुरुषाने सरोवराचा शोध केला नाही, तर त्यांत सरोवराचा कांहींच दोष नाही. त्याच-प्रमाणे मोक्षमार्ग सन्निध असतां त्याचा अवलंब पापी जनांनी केला नाही तर त्यांत दोष कोणाकडे बरे ? एकाद्या मनुष्यास रोगाने अगदी घेरले असतां, तो जर रोग बरा करणाऱ्या एकाद्या वैद्याचे साहाय्य घेणार नाही, तर तेथे त्या विद्याच्या वैद्याकडे काय दोष आहे ? अशीच गोष्ट पापरूप रुजेने पिडलेल्या मानवाची आहे. तो जर सत्य-ज्ञानाचा उपदेश करणाऱ्या धर्मगुरूचा शोध करून त्याचे साहाय्य घेणार नाही, तर तो त्या धर्मगुरूचा दोष आहे असे कोण हणेल ?

सिद्धार्थ—हा तुझा बोध फारच उत्तम आहे. आतां माझा हेतु सिद्धीस जाईल असे वाटते. माझा पिता मला असा उपदेश करित असतो की, या संसारांतील सुखांचा मी अनुभव घ्यावा; आणि या लोकांचे माझे कर्तव्य मी उत्तम प्रकारे बजावून माझा व माझ्या घराण्याचा लौकिक वाढवावा. तो हणतो की, मी अजून भरज्वानीत आहे. तेव्हां धर्मपरायणतेमध्ये आयुष्य घालविण्याजोगे माझे अद्यापि वय झाले नाही.

श्रमण—सत्यधर्ममार्गाचा शोध केव्हांही करण्यास प्रवृत्त व्हावे.

त्याला अमुकच वय लागतें, किंवा अमुकच प्रसंग लागतो अशांतला कांहीं अर्थ नाही.

सिद्धार्थ—(हें त्याचें ह्मणें ऐकून, राजपुत्राच्या मनास आनंद वाटून तो ह्मणतोः) धर्ममार्गाचा शोध करावयास निघण्याची हीच वेळ आहे. धर्माचें पुरें ज्ञान प्राप्त करून घेण्यास ज्या मोहपाशांनीं प्रत्यवाय घडत आहे, त्या सर्वांचें छेदन करण्याचा हाच योग्य समय आहे. भिक्षुकवृत्तीचा अवलंब करून मोक्षमार्गसिद्धचर्य वनांत संचार करण्याची हीच संधि आहे.

श्रमण—हा तुझा निर्धार परम स्तुत्य आहे. तूं आजपासून सदाचारार्थ कडकडीत व्रत धारण करून धर्ममार्गाचा शोध अविश्रांतपणें कर. आपला हा स्तुत्य उद्देश क्षणभर सुद्धां विसरूं नको. तो सद्बोधित मनांत ठेवून त्याच्या सिद्धीसाठीं योजवतील तेवढे योग्य उपाय योज. कितीही व कशीही संकटे आलीं तरी तूं हा आपला निश्चय बिलकुल ढळूं देऊं नको; आणि धर्ममार्गप्राप्तीचा उत्साह यत्किंचित्ही कमी होऊं देऊं नको. ह्मणजे तुला सत्यधर्मप्राप्ति होऊन तूं अक्षय, अविनाशी मुखाचा अधिकारी होशील. तर आतांपासून प्रयत्न करावयास लाग. कांहीं झालें तरी उमेद खचूं देऊं नको.

इतकें ह्मणून तो यति तेथून तत्काळ निघून गेला; आणि राजपुत्र त्याच्या बोधाचें मनन करीत जागच्या जागीं बसून राहिला. या वेळच्या आपल्या मानसिक अवस्थेचें वर्णन बुद्धानें पुढें आपल्या शिष्यजनांस येणेंप्रमाणें केलें आहेः—

“हें शिष्यजन हो, एवढें मोठें ऐश्वर्य मला अनुकूल असतां, व सर्व प्रकारचे सुखविषय मला हवे तेव्हां प्राप्त होणारे असतां, माझ्या मनांत असे विचार पुनः पुनः येऊं लागले. सामान्य स्थितीतील कोमल मनाचा मनुष्य जरा, रोग व मरण यांस स्वतः पात्र असतां, व

त्यांपासून तो मुक्त होण्याचा कदापि संभव नसतां, इतरांस ह्या विपत्ति प्राप्त झालेल्या पाहून भयचकित होतो; त्यांचा तो मनापासून तिटकारा करितो; त्यांचा त्यास अतिशयित त्रास वाटतो. परंतु मी मनांत आणलें कीं, ह्या भयंकर विपत्ति मलाही खचीत प्राप्त व्हावयाच्या. त्या कदापि टळणें नाहीं. तेव्हां इतरांस त्या प्राप्त झालेल्या पाहून त्यांबद्दल विषाद, तिटकारा किंवा त्रास वाटूं देणें मला उचित नव्हे. हे विचार माझ्या मनांत एकसारखे घोळूं लागल्यामुळे माझ्या चित्तास मुळीच स्वस्थता वाटेना. तारुण्यदर्शेत स्वभावतः वाटणारा उत्साह व उमेद हीं माझ्या ठायींचीं विनष्ट झालीं. या जीविताविषयीची माझी सारी आवड मनांतल्या मनांत जिरून गेली. ”

याप्रमाणें वृद्ध, रोगग्रस्त, मृत व संन्यस्त मनुष्य त्यास दिसल्याचें जें वर्णन आह्मी येथवर केलें, त्याविषयी कित्येक चरित्रकारांनीं अशी कल्पना केली आहे कीं, सिद्धार्थ आपल्या नगराबाहेरील उपवनांत रथामध्ये बसून चालला असतां मनुष्याच्या सदरील चार अवस्था निरनिराळ्या चार प्रसंगीं अनुक्रमें त्याच्या दृष्टीस पडल्या. यांपैकीं कोणती कल्पना विशेष सयुक्तिक आहे याविषयीं येथें वाद करणें अप्रस्तुत होय. मुख्य मुद्याची गोष्ट ही कीं, सिद्धार्थाच्या ठायीं संसाराविषयीं पुरी उपरति बाणून त्यानें वानप्रस्थाची वृत्ति जी धारण केली ती कांहीं एकाएकीं केली नाहीं; तर जगाच्या विद्यमान स्थितीचें पुनः पुनः अवलोकन व मनन करून त्याच्या मनांत संसार असार आहे असें पक्केपणीं बिंबलें, तेव्हां त्याच्या वृत्तींत उत्तरोत्तर फेर पडत जाऊन शेवटीं त्यानें संसारत्याग केला, ही गोष्ट कोणीकडूनही पाहिली तरी असंभाव्य वाटण्याचें मुळीच कारण नाहीं. बुद्धाच्यावेळीं अशा वृत्तीचे पुरुष सहस्रशः निपजून त्याच्याप्रमाणेंच या दुःखमिश्रित संसारमुखास पराङ्मुख होत्साते संन्यासवृत्तीचा अवलंब करीत असत.

मिळण्याची कांहीएक अपेक्षा नसतां तूं मजवर पूर्ण भाव ठेवून वागलास याबद्दल मला परम संतोष वाटत आहे. कांहीतरी फलप्राप्ति होईल अशी आशा असल्यास कोण कोणाची शुश्रूषा करणार नाही? पण मनुष्याला विपत्ति प्राप्त झाली असतां त्याचे निकट संबंधिजनही त्याला प्रति-कूल होऊन सोडून जातात. असा तर जगाचा अनुभव आहे. आपल्या पुत्राचें संगोपन लोक करितात तें केवळ तो पुढें कुटुंबाचें पालन करील या आशेनें. पित्याची परिचर्या जन करितात ती केवळ त्याच्याकडून कुटुंब भरणे व्हावें ह्मणून. याप्रमाणें या जगांत एक दुसऱ्यावर माया किंवा प्रीति करितो ती केवळ कांहीं तरी आशेनें करितो. निरपेक्ष-बुद्धीनें किंवा कांहीएक हेतु मनांत धरल्यावांचून कोणी कोणाची परवा करित नाही. तेव्हां तात्पर्य काय कीं, तूं माझे केवळ निरपेक्षबुद्धीनें बहुत प्रिय केलें आहेस. तस्मात् आतां हा घोडा घेऊन मागारी जा. ज्या वनांत मला यावयाचें होतें तें वन हेंच होय.” हा राजपुत्राचा शेवटला निरोप ऐकून छंदास अतिशयित दुःख होऊन त्याचा कंठ दाटून आला. राजपुत्रानें आपल्या अंगावरचे एकंदर डागिने व पोषाख काढून छंदास दिले; आणि आपल्या मुकुटातील एक दिव्य रत्न काढून तें हातीं घेऊन तो सारथ्यास ह्मणाला:

“हे छंदा तूं माझ्या पित्याच्या हातीं हें रत्न देऊन त्याला शतशः प्रणाम करून सांग कीं, आतां तुझी मजबद्दल शोक करूं नये. जरा-मरणनाशार्थ मीं या तपोवनांत प्रवेश केला आहे. ही गोष्ट मीं कांहीं स्वर्गप्राप्तीच्या आशेनें किंवा तुझ्याविषयीं मनांत अप्रेम किंवा रोष घेऊन केली असें मुळींच नाही. मीं गृहत्याग केल्याबद्दल शोक करण्याचें मुळींच कारण नाही. तुमचा आणि माझा समागम कितिही दीर्घ काळ घडला तरी शेवटीं कधीं तरी तुमचा माझा वियोग निःसंशय व्हाव-याचा. असा वियोग ज्यापेक्षां केव्हां तरी खास घडावयाचा, त्यापेक्षां

आजच निराळें व्हावें असा मी निर्धार केला आहे. मी दुःखापासून मुक्त व्हावयाकरितां असा फटंग होऊन निघालों आहे. तेव्हां माझा शोक करण्याचें कांहींएक कारण नाही. सर्व शोकाचें मूळ वासनांमध्ये आहे. वासना उच्छृंखल होऊन मनुष्य मोहपाशांत सांपडतो. यास्तव या वासनांच्या दुर्जयत्वाबद्दल मानवानें शोक करावा. मनुष्याचें देहावसान झालें असतां त्याच्या संपत्तीस कोणीतरी वारस असतो-परंतु त्याच्या पापपुण्याचा वारस कोणीही संभवत नाही. तुझी ह्मणत असाल कीं, 'हा अकालीं वनांत गेला;' तर धर्मप्राप्तीस कोणताच काळ अयोग्य नाही. तो साधण्यास मनुष्यानें सर्वदा तत्पर असावें. कारण हें जीवित क्षणभंगुर आहे. ह्मणून माझा असा निर्धार झाला आहे कीं, माझ्या मोक्षसिद्धीस मीं आजपासूनच लागावें. ही गोष्ट पुढील काळावर लोटून उपयोग नाही. कारण आयुष्य खुंटून केव्हां मरण येईल याचा भरवंसा नाही. हें व याशिवाय आणखी जें तुला सुचेल तें सांगून माझ्या पित्याचें शांतवन कर. त्याला माझी अगदीं आठवणसुद्धां होणार नाही असें कर. त्याला सांग कीं, मी त्याच्या प्रेमाला अगदीं अपात्र आहे. ही मजविषयीची अपात्रता त्याच्या मनांत ठसली ह्मणजे त्याचें मजवरील प्रेम उडेल. कारण जेथें पात्रता नाही तेथें प्रेम टिकत नाही; आणि जेथें प्रेम नाही तेथें शोकास कारणच मुळीं उरत नाही "

हें राजपुत्राचें भाषण ऐकून छंद शोकांकुल झाला. त्याचा कंठ दुःखानें दाटून आला. त्यानें मग हात जोडून राजपुत्रास ह्मटलें:-

“महाराज, ही आपल्या मनाची स्थिति पाहून, व आपल्या परम-प्रिय संबंधिजनांस आपण शोकसागरांत लोटून निघालां आहां हें पाहून माझे मन अगदीं खिन्न झालें आहे. हा आपला अदळ निर्धार पाहून कोणास खेद होणार नाही. कोणी केवदाही पाषाणहृदय अ-

सला तरी त्याला सुद्धां यावद्दल वाईट वाटेल. मग ज्यांच्या चित्तांत आपणाविषयीं सांद्र प्रेम वसत आहे, त्यांच्या चित्ताची काय अवस्था होईल बरें? महाराज, ह्या आपल्या सुकुमार तनूस आजपर्यंत राज-मंदिरांतील पर्यकावर शयन करण्याची सवय झाली आहे. यास्तव तपोवनांतील दर्मांकुरांनीं युक्त अशा भूमीवर आपणास कशी सुख-निद्रा येईल? मला आपण घोडा घेऊन येण्याविषयीं आज्ञा केली, ती मी कोठची ऐकिली असें मला आतां झालें आहे. तर महाराज, आतां हा घोडा मी कपिलवस्तुनगरीस रिकामा माघारी नेऊन तेथील एकंदर जनांस कसा दुःखसांगरांत लोटूं? हे महाबाहो, त्या वृद्ध प्रेमळ राजास सोडून जाणें तुझांला उचित नाहीं. त्यांच्या ठायीं पुत्रप्रेम पराकाष्ठेचें वसत असल्याकारणानें तुमचा वियोग त्यांला मुळींच सहन व्हावयाचा नाहीं. त्या तुमच्या द्वितीय मातेनें पराकाष्ठेचे श्रम घेऊन आजपर्यंत तुमचें लालनपालन करून तुझांला हे दिवस दाखविले. तेव्हां तिला तुझीं कदापि विसरतां कामा नये. असें कराल तर तुझांस जंग खरोखरीच कृतघ्न ह्मणेल. त्याचप्रमाणें ती तुमची कुल-शीलसंपन्न, गुणवती व पतिव्रता स्त्री, जिला नुकताच पुत्र झाला आहे, तिचा त्याग तुझीं सहसा करूं नये. यशोधरेस जो सुगुण व सुरूप पुत्र झाला आहे, त्याच्याकडे तरी पाहा. त्याला तुझीं असा टाकून जाणें शोभतें काय? महाराज, आपला वियोग या आपल्या चरणांच्या दासाला तर कदापि सोप्तवणार नाहीं. आपले पाय अंतरल्यास मी केवळ निराश्रय होईन. महाराज, आपणाला या अटव्य रानांत सोडून परत जाण्याला माझे पाय घेत नाहींत. माझ्या चित्तास परम उद्वेग प्राप्त झाला आहे. आपल्यावांचून मी नगरास गेलों असतां राजेसरकार मला काय ह्मणतील बरें? तुमच्या राणीस मी काय जबाब देऊं? आपण ह्मणतां कीं, मी आपली निर्भर्त्सना राजेसरकारां-

पार्शी करावी. परंतु महाराज, मी आपल्यासारख्या निर्दोष पुरुषास कसा विनाकारण दोष लावावा? यदाकदाचित् आपल्या आज्ञेस्तव मी आपली निंदा त्यांजपार्शी करूं लागलों, तरी तसें करतांना माझी मलाच लाज वाटून माझी जीभ बोलतांना अडखळूं लागली ह्मणजे माझ्या बोलण्यावर कोणी तरो विश्वास ठेवील काय? महाराज, आपण मोठे दयाळू असून आपणांस मनुष्यमात्राचा नेहमीं कळवळा येत असतो, असें असतां आपण आपल्या प्रियजनांस सोडून जातां हें कसें? तर मजवर कृपाकरून चला, फिरा मागें. ”

राजपुत्र—हे छंदा, तुझा माझा जो हा वियोग व्हावयाचा आहे त्याबद्दल तूं मुळींच शोक करूं नको. पुनः पुनः जननमरण पावणाऱ्या या जड देहामध्ये सतत बदल होत आहे. ती कदापि थांबणें नाहीं. मोक्षसिद्धीच्या उद्देशानें मी आज माझ्या संबंधिजनांस सोडून जात आहे तो मी त्यांच्या प्रेमास्तव जाण्याचा राहिलों तरी अंती मृत्यूच्या योगानें त्यांचा माझा वियोग निश्चयानें व्हावयाचा. तो कदापि टळणें नाहीं. ज्या मातेनें मला नऊ मास उदरीं वागवून शेवटीं मोठ्या प्रसववेदना सोसून जन्म दिला, ती आज कोठें आहे बरें? तिनें माझा एवढा भार सोसून मजकरितां इतकी दगदग सोसली, तरी शेवटीं तिचें तिला काय फळ मिळालें बरें? मी जन्मल्यावर लवकरच ती मला अंतरली; आणि माझ्या प्रीतीचें सुख तिला यात्किंचित्ही अनुभवावयास सांपडलें नाहीं. या लोकीं मनुष्ये जीं परस्परांच्या निकट वास करितात त्यांची अवस्था कशी आहे म्हणशील तर ज्याप्रमाणें रात्र झाली ह्मणजे पक्षी एकाद्या वृक्षाचा आश्रय करून रात्रभर परस्परांच्या सहवासानें रहातात, पण सूर्योदय होतांच एकमेकांस सोडून वनोपवनांस उदरभरणार्थ त्यांस फिरणें प्राप्त होतें, तद्वत्च ही मनुष्याच्या परस्परसान्निध्याची अवस्था आहे. ज्याप्रमाणें आकाशा-

मध्ये इतस्ततः भ्रमण करणारे मेघ क्षणभर एकत्र जमतात; परंतु वा-
यूच्या सपाट्यासरशीं पुनः एकमेकांपासून किती तरी दूर निघून जा-
तात, तद्वत्च या लोकच्या प्राणिमात्रांचें परस्परसान्निध्य व परस्पर-
वियोग हीं आहेत; आणि ज्या अर्थी ह्या लोकीं एक दुसऱ्याला सो-
डून फसवून नेहमीं चालला आहे, त्या अर्थी येथें परस्परांचा अल्प-
काळ समागम घडला असतां एकमेकांविषयींच्या ममत्वास गुंतून रा-
हाणें योग्य नव्हे. उदाहरणार्थ असें पाहा कीं, वृक्षांच्या पानांचा रंग
पाहिला तर तो त्यांस अगदीं मूळारंभापासून असतो. पण तोच काळें-
करून नष्ट होऊन त्या रंगाशीं त्या पानांचा अक्षयीं वियोग घडतो.
अशी जर पानांशीं एकजीव होऊन गेलेल्या रंगाची गति आहे, तर
परस्परांहून विसदृश असे जे आह्मी मानव त्यांचा एकमेकांशीं वियोग
झाल्यास त्यांत नवल तें कोणतें ? तर हे छंदा, कष्टी होऊं नको.
परत नगरास जा, आणि माझी वार्ता माझ्या पित्यास विदित कर;
आणि जर करितां तुझ्या प्रेमाचा मजकडे विशेषच ओढा असला, तर
पुनः परत ये. कपिलवस्तुनगरींतील जनांस जाऊन सांग कीं, या-
प्रमाणें मी त्यांस सोडून आलों ह्मणून त्यांनीं मला दोष देऊं नये.
त्यांच्या मनांत मजविषयीं जें प्रेम असेल त्याचा त्यांनीं त्याग करावा.
माझा निश्चय काय झाला आहे तो त्यांस समजून सांग. तो निश्चय
एवढाच कीं, जरा, रोग व मृत्यु यांचा नाश करण्यांत मला यश आलें
तर मी लवकरच परत येईन. परंतु जर करितां माझा उद्देश असिद्ध
होऊन माझा अगदीं नाइलाज झाला तर मी प्राणत्याग करीन. ”

याप्रमाणें गौतमबुद्धानें आपल्या सारख्यास निरोप सांगून व आ-
पल्या घोड्यावर पुनः मोठ्या प्रीतीनें थाप मारून, आपल्या तरवारीनें
आपल्या मस्तकीचा मुकुट व केश यांचें छेदन केलें; आणि ते दूर फेंकून
दिले. याप्रमाणें आपल्या अंगावरील बहुमोल डागिने व मस्तकीचे

मुकुटरूप राजचिन्ह यांचा त्याग केल्यावर त्याच्या मनांत आपल्या राजवेशाऐवजी वनांत शोभण्यासारखा एकादा वेश धारण करावा असे आले. इतक्यांत तिकडून एक व्याध काषायवस्त्र परिधान केलेला असा हातांत धनुष्यबाण घेऊन चालला होता, तो त्याच्या दृष्टीस पडला. बुद्धाने त्याला हाक मारून ह्मटले: “तुझे हें काषायवस्त्र शांत अशा मुनीला शोभण्यासारखे आहे. याला हें घातकी धनुष्य तर मुळीच शोभत नाही. तरी हें वस्त्र परिधान करण्यांत तुझा कांहीं विशेष हेतु किंवा आग्रह नसल्यास तें मला दे, आणि हा माझा पोषाख त्याच्याबद्दल तुला दे.” हें ऐकून तो व्याध ह्मणाला: “हें वस्त्र परिधान केल्यामुळे मला शिकार चांगली मिळत असते. कारण त्यामुळे मी जवळ आहे हें हरिणांला न उमगून ते निर्भ्रांतपणे इतस्ततः संचार करीत असतात. तरी हे दिव्यपुरुषा, तुला हें हवेच असलें तर दे, आणि हीं तुझीं शुभ्र वस्त्रे मला दे.” याप्रमाणें त्या व्याधाला आपला बहुमोल पोषाख देऊन त्याच्याकडून तें त्याचें काषायवस्त्र त्यानें घेतलें. मग तें वस्त्र धारण करून, व छंदाला घोडा घेऊन परत जावयास सांगून तो भार्गवाश्रमाकडे चालता झाला.

याप्रमाणें वेश पालटून आपला प्रिय धनी तपोवनांत जातांना पाहून छंदाला पराकाष्ठेचें रडू कोसळलें. तरी निरुपाय व निराश होऊन तो घोडा घेऊन सर्व वाटभर विलाप करीत परत आला.

इकडे सिद्धार्थराजपुत्र आपल्या कंथकनामक घोड्यावर बसून व आपला सारथी छंद यास बरोबर घेऊन नगरांतून कोठें निवून गेला असें पाहून शुद्धोदनराजा, यशोधरा, महाप्रजापती आदिकरून संबंधिजन व इतर नागरिक यांस अतिशयित दुःख झालें, हें येथें सांगावयास नकोच. राजानें आपल्या सेवकांकडून त्याचा पुष्कळ शोध करविला. परंतु तो कोठेंच सांपडत नाही असें पाहून त्यानें

व्रतस्थ होऊन देवालयांत बसून देवाराधना चालविली. नंतर सुमारे आठ दिवसांनी छंद नगरांत परत आला. त्याला राजपुत्राचा घोडा रिकामा घेऊन येतांना पाहून नगरांतील लोक फारच हळहळले. छंदाला एकटा परत आलेला पाहून यशोधरा तर शोकाने अगदी विव्हल झाली. तिने मोठ्याने आक्रोश करून छंदास आपल्या पतीची हकीगत विचारिली; व राजपुत्र असा एकटा जावयास निघाला असतां छंदाने ती वार्ता कोणासच कशी कळविली नाही ह्मणून ती त्याला दोष देऊ लागली. तेव्हां छंदाने सांगितले: “बाईसाहेब, राजपुत्राने आपल्या शब्दाने मला इतके भाळून टाकले की राजाज्ञा एकीकडे गुंडाळून ठेवून त्याच्या आज्ञेप्रमाणे वागण्याचा मला अनावर मोह पडला; आणि मी सज्ज केलेल्या घोड्यावर राजपुत्र बसून निघाला तेव्हां मी त्याच्या मागून दौडत गेलों. याप्रमाणे सर्व रात्र भरधांव घोडा काढून तो दुसरे दिवशी सकाळीं भार्गवाश्रमापाशी जाऊन पोचल्यावर घोड्याखाली उतरला. तेव्हां मी त्याची नगरास परत येण्याविषयी नानापरी विनवणी केली. परंतु त्याने आपला निश्चय यत्किंचित्ही ढळू न देतां मला घोडा घेऊन नगरास परत जा अशी सक्तीची आज्ञा केली. तेव्हां मी निरुपाय होऊन हा असा परत आलों आहे. राजपुत्रास नगरांतून निघून जाण्यास मी कोणत्याही प्रकारे साहाय्य किंवा मसलत दिली नाही. तरी मज दिनावर आपला रोष नसावा. राजपुत्राने वेश पालटून तपोवनाप्रत गमन केलें पाहून मी निरुपाय होऊन मावारीं फिरलों.’ हें छंदाने सांगितलेले वर्तमान ऐकून यशोधरा पराकाष्ठेचा शोक करूं लागली.

याप्रमाणे सर्व नगरी शोकाकुल झाली असतां राजाचे अनुष्ठान संपून तो देवालयांतून उठून बाहेर आला. तेव्हां त्याला छंद घोडा घेऊन राजपुत्राशिवाय परत आला असें कळले. त्या वेळीं तो निराश

कुलगुरु व प्रधान राजपुत्रास आणण्यास जातात. ६९

होऊन राजपुत्राचे गुण आठवून शोक करू लागला. राजा असा फार खेद करू लागला तेव्हा त्याच्या कुलगुरूने व प्रधानाने त्याची अशी समजूत घातली की, महाराज, राजपुत्राचे चित्त या संसाराविषयी पूर्वीपासूनच अत्यंत विरक्त झाले होते. त्याच्या मनातून गृहस्थाश्रमांत रहाण्याचे मुळीच नव्हते. तरी आपल्या कोडकोट बंदोबस्तामुळे तो इतकी वर्षे आपल्या सन्निध राहिला. तो विरक्त होऊन वनांत गेला, यांत त्याने अलौकिक असे कांहीच केले नाही. महाराज, आपणांस ठाऊक आहेच की, याप्रमाणे विरक्त होऊन पुष्कळ राजेलोक आजपर्यंत वनांत गेले आहेत. भेद इतकाच की, राज्याधिकार पुष्कळ वर्षे चालवून उतार वय झाले ह्मणजे आपल्या पुत्रांच्या स्वाधीन राज्यसूत्रे करून वनांत जावे असा राजांचा पुरातन काळापासून क्रम चालू आहे. या सामान्य क्रमास सिद्धार्थाचे हे वर्तन अंमळ विरुद्ध आहे. त्याने वास्तविक पाहता आपल्या मार्गे पुष्कळ वर्षे राजपदाचा उपभोग घेऊन व आपल्या प्रजेचे दक्षतेने पालन करून उत्तरवयांत वनाप्रत गमन करावयास हवे होते. परंतु असे त्याने न करितां ऐन उमेदीच्या वेळी वनवास पत्कारिला हे त्याने चांगले केले नाही. तरी तो कोठे गेला आहे हे आपणांस छंदाने कळविले आहे. त्याच्याकडे जाण्यास आह्मांला आज्ञा होईल तर आह्मी जाऊन त्याची समजूत घालून त्यास नगरांत परत आणण्याचा प्रयत्न करितो. हे त्याचे सुज्ञपणाचे भाषण ऐकून राजाने त्यांस भार्गवाश्रमास त्वरित जाण्याविषयी आज्ञा केली.

याप्रमाणे राजकुलगुरु आणि राजमंत्री यांनी भार्गवाश्रमास येऊन राजपुत्रास शोधून काढले. तो त्यांना एका वृक्षाखाली विचार करीत बसलेला आढळला. परस्परांची दृष्टादृष्ट होऊन कुलगुरु राजपुत्रास येणेप्रमाणे बोलला:-

“ हे राजपुत्रा, तुझ्या वियोगाने राजा पराकाष्ठेचा शोक करीत आहे. त्याचा तुला असा निरोप आहे की, ‘ धर्मपरायण होऊन रहावे असा तुझा दृढनिश्चय झाला आहे, हें मला कळत आहे. त्याचप्रमाणे तुझा निश्चय कांहीं केल्या दळावयाचा नाही याविषयीही माझी खात्री आहे. तथापि तूं अकाली वनाचा आश्रय केल्यामुळे माझे हृदय शोकाग्नीने अगदी पोळून गेले आहे. तरी हे धर्मप्रिय राजपुत्रा, माझ्याकडे पाहून आणि स्वकुलास विहित अशा धर्माच्या सिद्धीसाठी ही जी वनवास स्वीकारण्याची तुला बुद्धि झाली आहे, तिचा त्याग कर; आणि मी शोकसागरांत अगदी बुडालो आहे त्यांतून मला वर काढ. नगरास परत येऊन कांहीं वर्षे राज्यपदाचा उपभोग घे; आणि मग शास्त्रांत सांगितल्याप्रमाणे यथाकाली वनाप्रत जा. आपल्या अत्यंत प्रिय जनांची अशी उपेक्षा करूं नको. सर्व भूतमात्रावर दया करणे हाच खरा धर्म होय हें मनांत आण. वनांतच जाऊन धर्मसिद्धि केली पाहिजे असें नाही. नगरांत राहूनही विरक्त पुरुषांस मोक्षसिद्धि करितां येते. धर्मसिद्धीस बुद्धीचा निश्चय व सत्य प्रयत्न यांचीच आवश्यकता असते; तिच्यासाठी वनवास पत्करणें किंवा कांहीं विशेष चिन्हे धारण करणे हें भित्त्या माणसाचें काम आहे. यापूर्वी मोठमोठ्या राजांनीं गृहस्थाश्रमांत राहूनच राज्यवैभवाचा यथोचित अनुभव घेत असतां मोक्षधर्माची प्राप्ति करून घेतली आहे. उदाहरणार्थ बलि, वज्रबाहु, वैभ्राज, अंतिदेव, जनक आदिकरून राजर्षींनीं केवळ गृहस्थाश्रमांत राहूनच मोक्षसाधक धर्मसिद्धि उत्तम प्रकारें केली. त्यांचे त्वां अनुकरण करून राज्याधिपत्याचा अनुभव घेत असतां चित्ताधिपत्यही साधारें हें योग्य होय. तुला राज्याभिषेक करून सिंहासनारूढ झालेला, व राजचिन्हांनीं युक्त झालेला पाहून प्रेमाने आलिंगन द्यावे आणि मोठ्या

हर्षानें वनास निघून जावें असा माझा मानस आहे. तरी तूं नगरास परत येऊन माझा हा हेतु पूर्ण कर.' याप्रमाणें हे राजपुत्रा, राजानें अगदीं सद्गदितकंठ होऊन तुला हा निरोप सांगितला आहे. तुझ्या वियोगानें राजा अगदीं शोकविव्हाल झाला आहे. त्याचें तुजवर पराकाष्ठेचें प्रेम असल्यामुळें त्याचें चित्त अत्यंत उद्धिग्न व अस्वस्थ झालें आहे. तरी त्याच्या त्या अप्रतिम प्रेमाकडे पाहून त्वां आपला हा निश्चय अंमळ एकीकडे ठेवून त्याचें प्रिय करण्यासाठीं नगरास परत येणें योग्य होय. पाहा, पूर्वीं गंगापुत्र भीष्म, दाशरथी राम, व भार्गवराम यांनीं आपआपल्या पित्याचें जसें प्रिय केलें, तसें त्वां करणें उचित होय. त्याचप्रमाणें त्या राणीनें तुझे बाळपणापासून पराकाष्ठेच्या ममतेनें संगोपन केलें आहे. तिची अवस्था तुझ्या वियोगानें काय झाली आहे तें मनांत आण. ती दुःखानें विव्हाल होऊन गाय जशी वासरासाठीं हंबरडे फोडते त्याप्रमाणें मोठमोठ्यानें शोक करीत आहे. तिची तरी तुला कांहीं दया येऊं दे. त्याचप्रमाणें तुझी पत्नी, जिला तूं जिवंत असतां वैधव्यदशा प्राप्त झाली आहे, आणि जी अहोरात्र तुझ्या वियोगास्तव शोक करीत आहे, तिची तुला अवश्य करुणा यावी. तूं परत नगरांत येऊन तिच्या दृष्टीस पडल्यानें तिच्या दुःखाचा परिहार होईल. तुझ्या त्या परम प्रिय पुत्राची तरी तुला ममता वाटून तूं नगरास परत चलावें.'

राजपुत्र-राजाची मजवर केवढी प्रीति आहे तें मला पूर्णपणें ठाऊक आहे. तरी पण रोग, जरा आणि मरण यांच्या भीतीस्तव मला त्या माझ्या परम प्रिय पित्याचा त्याग करणें प्राप्त झालें. मृत्यूच्या योगानें प्रिय जनांचा वियोग होण्याची भीति नसती तर त्यांच्या दर्शनाची इच्छा मला अवश्य झाली असती. आतां मी परत जाऊन त्यांला भेटलों तरी पुनरपि केव्हां तरी त्यांचा माझा वियोग खात्रीनें

व्हावयाचा. यासाठी त्या माझ्या प्रिय पित्याला मी सोडून आलों आहे. तरी पण राजाच्या शोकास मी कारण झालों आहे असें जें तुमचें ह्मणणें आहे, तें मात्र मला मान्य नाही. कारण हा प्रिय जनांचा स्वप्न-प्राय समागम घडला तरी पुढें त्यांचा वियोग होईल ही भीति अंतःकरणांत अहर्निश वसत असल्याकारणानें त्याच्या चित्तास संताप झाल्यावांचून कदापि रहाणार नाही. या गोष्टीचा तुम्ही नीट विचार करून जगांत काय चाललें आहे तें लक्ष देऊन पहाल तर तुमच्या बुद्धीचा असा निश्चय होईल कीं, पुत्र किंवा बंधु यांपासून मनुष्यास दुःख प्राप्त होत नसतें; तर त्याच्या सर्व संतापाचें मूळ अज्ञानांत आहे. मनुष्यें परस्परांची कितीही निकटसंबंधी असली तरी त्यांचा कालेंकरून निश्चयानें वियोग व्हावयाचा. उदाहरणार्थ असें पाहा कीं, प्रवासी जन कांहीं कालपर्यंत एकमेकांच्या संगतीनें चालत असले तरी अखेरीस ते एकमेकांस सोडून जातात. अशीच गति आपल्या प्रियजनांची व्हावयाची. तेव्हां आपला अतिप्रिय सुत किंवा बांधव आपणास सोडून गेला ह्मणून त्याबद्दल कोण शहाणा पुरुष शोक करील बरें ? या लोकीं जन्म पावलेले लोक आपले प्रियजन दुसऱ्या लोकीं सोडून आलेले असतात; पुढें ते येथें प्राप्त झालेले प्रियजन सोडून-तिसऱ्या लोकीं जातात. तेथूनही पुनः असाच प्रियजनत्याग करून चवथ्या लोकीं जातात. याप्रमाणें ही संसृति एकसारखी चालूच आहे. तेव्हां तीषद्दल हर्ष किंवा विषाद मानणें हें योग्याला उचित नव्हे. आणखी असें पाहा कीं, ज्याला गर्भसंभव घडतो त्याला मृत्युही अवश्य घडावयाचा; असें असतां राजाला आपला पुत्र अकालीं वना-प्रत गेला ह्मणून पुत्रवात्सल्यास्तव कां बरें शोक व्हावा ? कोणताही ऐहिक विषय प्राप्त करून घेण्याच्या संबंधानें कालाच्या योग्यायोग्य-त्वाचें विधान युक्त होय. परंतु मोक्षमार्गाचा अवलंब करावयास कोण-

ताच काळ अयोग्य नाहीं. यास्तव माझ्या ह्या कृतीस अकालिक ह्मणणें रास्त नव्हे. राजाच्या मनांत आपलें राज्य माझ्या स्वाधीन करण्याचा जो उद्देश काहे, तो मोठा उदारपणाचा असून प्रिय पित्यास अनुरूप असाच आहे. परंतु राज्याचा स्वीकार करणें मला मुळींच हिताचें वाटत नाहीं. ज्याप्रमाणें अपथ्यान्नाचें सेवन रोगी मनुष्यानें केवळ इच्छातृप्तीसाठीं केलें असतां त्याचा रोग दुणावून त्याचा त्या रोगांत अंत होण्याचाही संभव असतो, त्याप्रमाणें मी राज्यलोभास्तव परत नगरास आलों असतां माझी दशा होईल. राजपदाला लागून अनेक प्रकारचे मोह आहेत. तें ज्यास प्राप्त होतें त्याचें मन नेहमीं कांहीं ना कांहीं कारणानें चिंतातुर व उद्विग्न होत असतें. अधिकारमदानें त्याच्या हातून अनन्वित कर्म होतात. नेहमीं कांहीं तरी दगदग त्याच्या पाठीशीं असते. परक्या माणसांकडून आपली सेवा करून घ्यावी लागल्यामुळें अनेक प्रकारचे पाप शिरीं येतें. यामुळें राजमंदिरास जसा काय अग्नि लागला आहे असें मला वाटत आहे. तेथील स्वादिष्ट अन्नांत विष कालविलें आहे असा मला भास होतो. तें भव्य राजमंदिर विपत्ति व संकटें यांचें वसतिस्थान आहे. यास्तव त्यामध्ये शहाणा पुरुष कदापि रहाणार नाहीं. यापूर्वीं मोठमोठ्या कीर्तिमान्. राजांनीं आपल्या मंदिरांतील व राज्यांतील जन पापरूप विषानें घेरलेले पाहिल्यामुळें ते अतिशयित कष्टी होऊन व त्रासून चित्तास शांति प्राप्त व्हावी ह्मणून वनाप्रत निघून गेले आहेत. धर्मपरायण होऊन एकांतांत आयुष्यक्रमण करण्यांत जी शांति आहे, ती राजपदाचा स्वीकार करून तत्संबंधी सर्व प्रकारचा त्रास सोशीत रहाण्यापेक्षां पुष्कळ श्रेष्ठ आहे. तस्मात् गिरिकुहरामध्ये राहून वनपशूंप्रमाणें कंदमुळें व पानेफळें खाऊन आयुष्य घालविणें मला इष्ट दिसतें. राजाच्या भव्य मंदिरांत राहिल्यानें मोठा धोका आहे.

तेथें काळसर्प मनुष्यास खावयास टपला आहे, मला तें राजपद नको; आणि इंद्रियांच्या विषयांचा मला मुळींच अभिलाष नाही. कारण त्यांपासून दुःख व विपत्ति हीं प्राप्त होतात. तीं मला प्राप्त न व्हावीं ह्मणून मी असा वानप्रस्थ होऊन वनांतील डोंगरादऱ्यांतून भ्रमण करीत आहे. या वनांत संचार करूं लागल्यापासून माझ्या चित्तास थोडीशी शांति प्राप्त झाली आहे. हें असें शांत स्थल सोडून मी तुमच्या ह्मणण्याप्रमाणें पुनरपि नगरांत जाऊन गृहस्थाश्रमाचा स्वीकार करून पूर्ववत् विषयोपभोग घेऊं लागलों तर माझी विपत्ति अहर्निश वृद्धिंगत होत राहील. यास्तव असें करणें मला मुळींच उचित नव्हे. गुरुराज, मी धर्मप्राप्त्यर्थ सर्वसंगपरित्याग करून व राजपदाचा अव्हेर करून केवळ फटिंग होऊन एक वेळ स्वपित्याच्या नगरींतून निघून आलों असतां, राज्योपभोगाची किंवा ग्राम्य विषयसुखाची लालसा धरून आपला निश्चय सोडून पुनरपि नगरींत यावें, हें मला शाक्यकुलोत्पन्न पुरुषास मुळींच शोभत नाही. साक्षात् देवलोकीचें राज्य जरी मला प्राप्त होण्यासारखें असलें तरी देखील माझ्या निश्चयापासून मी तिळप्राय ढळणार नाही. हें तुम्ही खास समजा. मीं सर्व विषयांचा जो एकवार त्याग केला आहे, त्यांचा पुनरपि स्वीकार करावयास आपण मला सांगतां हें पाहून मोठेंच नवल वाटतें. महाराज, एकाद्या मनुष्याला वांति झाली असतां त्या वमनावर त्याचें कधीं तरी मन जाईल काय ? एकाद्याच्या घरास आग लागल्यावर तो त्यांतून युक्तिप्रयुक्तीनें एक वेळ बाहेर पडला असतां, त्या जळत्या घरांत पुनरपि कांहीं केलें तरी तो जाईल काय ? असा मनुष्य गृहलोभ अनावर होऊन आगीच्या डोंबांत उडी टाकण्याचें धाडस करील तर त्यास लोक वेडा नाही काय ह्मणणार ? त्याचप्रमाणें जननमरणवार्धक्यादिकांपासून उत्पन्न होणारे अनर्थ पाहून मीं ह्या विपत्तींपासून मुक्त

• होण्याच्या उद्देशाने वनवास स्वीकारिला असता, मी आपला उद्देश सोडून पुनरपि त्या विपत्तीतच रखडत रहावे हें कोणाला तरी नीट दिसेल काय ? राज्यपदाचा उपभोग घेत राहून विपत्तीतून मुक्त होण्याची आशा धरणे केवळ व्यर्थ होय. अशी आशा धरणारास राजमंदिरवास मुळीच हिताचा नव्हे. विपत्तीपासून मुक्ति व्हावी अशी ज्यास इच्छा असते, त्यास ती शांति आणि स्वस्थता जेथे असेल तेथेच प्राप्त व्हावयाची. अशा मनुष्याने राजा होण्याची हांव धरिली तर त्याच्या विपत्तीस पारावार नाही. चित्तास शांतीचा अनुभव व्हावा अशी अपेक्षा करणाराने राज्यपदाची लालसा धरणे हें विसंगत होय. राजपद आणि मोक्ष ही गति आणि निश्चलता, अग्नि आणि उदक यांप्रमाणे परस्परभिन्न असल्याकारणाने त्यांचे एकीकरण केवळ असंभाव्य होय. तेव्हां सारांश काय की, मोक्षप्राप्तीसाठी प्रयत्न करण्याचा ज्याने निर्धार केला आहे, त्याला राजवैभवाचा उपभोग घेत रहाणे योग्य नाही. आतां मनुष्य राजपदाचा उपभोग घेत असतांही स्वमोक्षाची त्याला तयारी करितां येईल, असें जे आपले ह्मणणे आहे त्याचे समाधान एवढेच की, अशा प्रकारे दोन्ही गोष्टी साधतिल्याचा मुळीच भरंवसा नाही. ज्याला मोक्ष निश्चयाने प्राप्त व्हावा असें वाटत आहे, त्याने असला अनिश्चित मार्ग स्वीकारू नये. अशा या खोट्या विचाराने मनांत चलविचल होऊन एकदां गृहत्याग करून निघालेला मनुष्य पुनः संसाराचा आश्रय करितो आणि फसतो. परंतु माझे मन असें फिरणार नाही. माझा निश्चय कदापि ढळणारा नव्हे. माझ्या संबंधिजनांच्या स्नेहाचे पाश तोडून, केवळ निःसंग होऊन, अदळ निश्चय मनीं धरून मी गृहत्याग केला आहे. तर हे कुलगुरु, मी कसा बरे माघारी येऊं ?

हैं राजपुत्राचें विवेकशुद्ध व वैराग्यपरिपूरित भाषण ऐकून राजमंत्रि-
हणाला:—

“ हा तुमचा निश्चय अत्यंत सुज्ञपणाचा आहे. तो सहसा अ-
योग्य नव्हे. मात्र तो यां तुमच्या वयास योग्य नव्हे. तुझाला धर्माची
चांड आहे ह्मणतां. परंतु आपल्या वयातीत पित्यास शोकसागरांत
लोटून जाणें यांत धर्म नाही. तुमची बुद्धि सूक्ष्म आहेसें दिसत नाही;
अथवा धर्म; अर्थ व काम यांची योग्य विचक्षणा करण्याचें सामर्थ्य
व कुशाग्रता तीत आहे असें वाटत नाही; नाही तर अदृष्टफलप्रा-
प्तीचा हेतु धरून प्रत्यक्ष हिताचा त्याग करण्यास तुम्ही प्रवृत्त झालां
नसतां. पुनः कित्येक पुनर्जन्म आहे ह्मणतात, कित्येक पुनर्जन्म नाही
असें प्रतिपादन करितात. याप्रमाणें या गोष्टीसंबंधानें अद्यापि वाद
आहे. यास्तव प्राप्तवैभवाचा उपभोग घेणें योग्य होय. मरणोत्तर
कांहीं स्थिति असेल तर ती जशी प्राप्त होईल तशी भोगण्यास आ-
पण तयार असूं. परंतु अशी स्थिति नसल्यास देहावसान झाल्यावर या
जगतापासून आपण अनायासें मुक्त होऊं. कित्येकांच्या मते परलोक
आहे. परंतु ते मोक्षप्राप्ति कशी होईल याविषयी. कांहींएक सांगत
नाहींत. ते ह्मणतात कीं, उष्णता जशी अग्नीची प्रकृति आहे, किंवा
द्रवता जशी उदकाची प्रकृति आहे, तद्वत् आपल्या कर्मप्रवृत्तीच्या-
ठायींही कांहींएक विशेष प्रकृति आहे. कित्येकांचा असा सिद्धांत
आहे कीं, जगांत जें कांहीं शुभाशुभ उत्पन्न होत आहे किंवा वि-
नाश पावत आहे, तें सारें स्वभावसिद्ध आहे. याप्रमाणें सर्व कांहीं
स्वाभाविकपणें चाललें आहे. यास्तव आपण कोणताही प्रयत्न करणें
व्यर्थ होय. इंद्रियांचे व्यापार निश्चित असून विषयांचें प्रियाप्रियत्व
स्वभावसिद्ध आहे. यास्तव जरा व इतर विपत्ति यांपासून जे क्लेश
उद्भवतात, ते सारे स्वभावसिद्धच आहेत. तेव्हां ते पालटण्यासाठी

केलेले प्रयत्न कसे सफल होतील ? हें आपलें शरीर निरानिराळीं महा-भूतें एकवट होऊन केवळ स्वाभाविकपणें उत्पन्न झालें आहे. मातेच्या उदराच्याठाशीं सूक्ष्म बीजापासून गर्भाचा विकास होऊन त्यास क्रमाक्रमानें हस्तपादादि अवयव फुटतात, व त्यांशीं आत्म्याचा संयोग होऊन प्राणी निर्माण होतो. हा सारा जंमनव्यापार केवळ स्वभावतः घडत असतो, असें कित्येक तत्त्ववेत्ते प्रतिपादन करितात. वस्तुभावाचे बरे वाईट गुणधर्म व पशुपक्ष्यादिकांचे निरानिराळे स्वभाव या सर्वांची उत्पत्ति स्वाभाविकपणें होत असते. कोणी कांहीं विशेष इच्छा धरितो ह्मणून ते उत्पन्न होतात अशांतला कांहीं अर्थ नाही. कित्येकांचें असें ह्मणणें आहे कीं, हें सारें चराचर विश्व जर ईश्वरानें निर्माण केलें आहे, तर त्यांत पुरुषानें प्रयत्न करण्यांत काय अर्थ आहे ? जगांतील एकंदर व्यापारांचें प्रधान कारण जर एकच आहे, तर त्या व्यापारांचें निवारणही त्याच कारणाकडून व्हावयास पाहिजे. कित्येकांचा असा सिद्धांत आहे कीं, प्रत्येक वस्तु आत्म्याच्या योगानें अस्तित्वांत आली असून तिचा विनाशही आत्म्याच्या योगानेंच व्हावयाचा. परंतु त्यांचें असें ह्मणणें आहे कीं, प्राण्याची उत्पत्ति जरी सहज होत असते तरी त्यास मोक्षसिद्धिसाठीं पुष्कळ प्रयत्न करावा लागतो. मनुष्य निर्माण झाला ह्मणजे त्याच्या शिरीं तीन प्रकारचें ऋण असतें. एक पितरांचें ऋण. हें ऋण संतति उत्पन्न केल्यानें फिटतें. दुसरें ऋषींचें ऋण. हें ऋण वेदाध्ययनाच्या योगानें नाहींसें होतें. तिसरें देवांचें ऋण. या ऋणांतून यज्ञ केल्यानें मुक्त होतां येतें. या तिन्ही ऋणांतून जो मुक्त झाला, तोच खरा मुक्त होय. शहाण्या पुरुषांचें असें ह्मणणें आहे कीं, हीं तिन्ही ऋणें क्रमाक्रमानें फेडण्याविषयीं जो प्रयत्न करितो, त्यास मोक्षप्राप्ति होते. परंतु हा क्रम सोडून जे मुमुक्षु प्रयत्न करितात, त्यांस खेद व त्रास हे मात्र

प्राप्त होतात. तर हे सौम्य राजपुत्रा, मोक्षप्राप्तीची तुझांला अपेक्षा असेल तर ह्या शास्त्रोक्त विधीचें अनुसरण करा. ह्मणजे तुमचा इष्ट उद्देश सिद्ध होऊन राजाच्याही संतापाचा परिहार होईल. तपोवनांतून पुनरपि नगरास परत गेल्यानें आपल्या जीविताचा वृथा नाश होईल अशी जी भीति तुमच्या चित्तांत उत्पन्न झाली आहे, ती केवळ व्यर्थ होय. बाबा, यापूर्वी पुष्कळ लोक तपोवनाप्रत आलेले पुनरपि स्वगृहास गेले आहेत. उदाहरणार्थ पूर्वकालीं अंबरीषराजा पुष्कळ वर्षे वनांत राहिल्यावर पुनरपि स्वनगरीप्रत गेला. त्याचप्रमाणें रामानेंही पुष्कळ वर्षे वनवास केल्यावर पुनः परत नगरींत येऊन आपल्या राज्याचें रक्षण अनार्यापासून केलें. शाल्वांचा राजा द्रुमाक्षनामेंकरून होता. तो आपल्या पुत्रासहवर्तमान कांहीं वर्षे वनांत राहून पुनः स्वनगरींत आपल्या पुत्रास घेऊन आला. अंति-
देवनामक एक राजा होता. त्यानें तर वनांत जाऊन दीर्घ काल तपश्चर्या करून ब्रह्मर्षित्व संपादन केलें, आणि मग पुनः आपल्या राजधानींत येऊन आपलें राजपद स्वीकारिलें. तेव्हां तात्पर्य काय कीं, पूर्वकालीन मोठमोठ्या कीर्तिमान् व धर्मशील पुरुषांनीं वनाचा त्याग करून पुनः संसारांत प्रवेश केला आहे. यास्तव धर्माच्या सिद्धीसाठीं तपोवनांतून पुनरपि नगरांत गेल्यानें कोणताही दोष घडत नाही.”

याप्रमाणें त्या मंत्र्यानें मोठ्या कळवळ्यानें व स्वऱ्या हितबुद्धीनें जें कांहीं सांगितलें तें सर्व त्यानें ऐकून घेतलें, आणि आपला निश्चय यत्किंचित् ही ढळ न देतां मोठ्या गंभीरतेनें व सावकाशपणें येणेंप्रमाणें प्रत्युत्तर दिलें:—

“कोणतीही गोष्ट अस्तित्वांत आहे किंवा नाही यासंबंधाच्या संशयाचा परिहार दुसऱ्याच्या सांगण्यावरून मी कदापि करणार नाही. तपश्चर्येच्या योगानें व शमदमादिकांच्या साहाय्यानें तत्त्व जा-

स्वनिश्चय अढळ राखण्याविषयी बुद्धाची प्रतिज्ञा. ७९

पूण घेऊन, स्वतांच्या बुद्धीने मी सत्याचा निश्चय करून त्याचा स्वीकार करीन. ज्या गोष्टीच्या संबंधाने लोकांमध्ये मोठा वाद आहे, आणि जिचे सत्यत्व अज्ञेय व अव्यक्त अशा तत्त्वांवर अवलंबून आहे, ती गोष्ट खरी मानणे मला उचित नव्हे. कोण ज्ञाता पुरुष परक्यांच्या अनुभवावर भिस्त ठेवून चालेल? सामान्यतः पाहतां मनुष्याचा असा क्रम आढळतो की, अंधकारामध्ये अंध मनुष्य दुसऱ्या अंध मनुष्यास वाट दाखवीत असतो. मला अद्यापि तत्त्व कळत नसले तरी शुभाशुभाविषयी संशय उत्पन्न झाला असतां शुभाच्याठायीं मी माझे मन स्थिर करीन. जो शुभात्मा आहे त्याला वृथा खेद प्राप्त झाला तरी कांहीं चिंता नाही. परंतु जो निद्यात्मा आहे, त्याला तत्त्व कळले तरी त्यांत कांहीं सुख नाही. तुम्ही सांगितलेली पूर्वापार पद्धति केवळ अव्यवस्थित आहे. आप्तपुरुषांनी जे सांगितले असेल तेच चांगले होय. ज्याचे आचरण निर्दोष असते त्यासच आप्त ह्मणतात. असे निर्दोष आप्तपुरुष अनृत कदापि बोलणार नाहीत. रामप्रभृति राजे वनवास सोडून पुनरपि स्वनगरांत आले असे सांगून मला परत घरी बोलावतां. परंतु अशा पुरुषांचे प्रमाण घेऊन धर्मनिश्चय करणे युक्त नव्हे; कांकी जे आपले व्रत मोडून पुनरपि संसारांत प्रविष्ट झाले, त्यांच्या आचरणावरून कसले प्रमाण घ्यावयाचे? तुम्ही हें खास समजा की, हा सूर्य महीतलावर पतन पावला, किंवा हा हिमालयपर्वत आपल्या स्थिर स्थानावरून हलला, तरी मी तत्त्व जाणून घेतल्यावांचून विषयोपभोगांच्या ठायीं आसक्ति धरून पुनरपि संसारप्रवेश कदापि करणार नाही. मी जो संकल्प धरून वनाप्रत आलों आहे, तो सिद्ध झाल्यावांचून मी पुनः स्वगृही कदापि येणार नाही; आणि हा माझा संकल्प सिद्ध झाला नाही तर मी प्रज्वलित अग्नीमध्ये प्रवेश करीन. ”

याप्रमाणें मोठी गंभीर प्रतिज्ञा करून बुद्ध तेथून उठून कोणावि-
षयी किंवा कशाविषयीं यत्किंचित्ही ममता न दर्शवितां चालता
झाला. त्याचा दृढ निश्चय ऐकून व त्याची ती निःसीम वैराग्यवृत्ति
पाहून त्या मंत्र्याच्या व कुलगुरूच्या नेत्रांतून अश्रुधारा वाहूं लागल्या.
ते खिन्न व निराश होत्साते त्याच्या मागून कांहीं पावलें गेले. परंतु
शेवटीं निरुपाय होऊन ते मोठ्या दुःखानें मावारीं फिरून नगरास
आले. राजा त्यांची मोठ्या उत्कंठेनें वाट पाहत होता. त्यांनीं परत
येऊन राजपुत्राचा दृढ संकल्प त्याला निवेदन केला, तेव्हां त्याला व
इतर संबंधिजनांला किती दुःख झालें असेल याची कल्पना वाचकांस
सहज होण्यासारखी आहे..



भाग चवथा.

मोक्षमार्गप्राप्ति.

ततः स पर्येकमकंप्यमुत्तमं बबंध सुसोरगभोगपिडितं ॥
भिनन्नि तावद्भुवि नैतदासनं न यामि तावत्कृतकृत्यतामिति ॥१॥*

अश्वघोष.

मागील भागांत सांगितल्याप्रमाणें गौतमबुद्धानें राजमंत्री व राज-
गुरु यांस आपला कृतसंकल्प निवेदन करून परतून लावल्यावर तो
भार्गवाश्रमांतील तपस्विजनांस भेटला. त्याचें तें तेज पाहून त्या त-
पोवनांतील तपस्विजन अगदीं चकित होऊन गेले. जो तो त्याला
पाहतच उभा राहिला. मग त्यांचे ते तपश्चरणाचे निरनिराळे प्रकार
पाहून बुद्धानें एका तपस्व्यास पुढीलप्रमाणें विचारिलें:

“ महाराज, मी या आश्रमाचें दर्शन पहिल्यानेंच घेत आहे, या-
स्तव तुमच्या ह्या धर्मविधींचा हेतु मला कळत नाही. तरी कोणता
हेतु मनांत धरून आपण हे विधि आचरण्यास प्रवृत्त झालां आहां तें
मला कृपा करून समजून सांगा. ”

हा त्याचा मोठ्या विनयाचा प्रश्न ऐकून त्या तपस्वानें त्याला
निरनिराळ्या प्रकारच्या तपश्चर्या आणि त्यांचीं फळे समजून सांगि-
तलीं. तो ह्मणाला:

“ मनुष्यश्रमावांचून केवळ उदकाच्या आश्रयानें उत्पन्न झालेलें

* मग तो आसनमांडी घालून, व निजलेला सर्प जशी आपली फणा ठेवतो
तसा आपल्या सर्व अंगाचा आकार करून अगदीं निश्चल बसला; आणि
ह्मणाला कीं, मी कृत्यकृत्य होईपर्यंत हें आसन सोडून येथून उठणार नाही.

धान्य, कंदमुळे, झाडांचीं पानें व पाणी यांवर मुनींनीं आपला निर्वाह करून तपश्चरण करावें असा साधारण नियम आहे. तथापि निरानि-
राळ्या तपश्चर्यांचे निरनिराळे प्रकार आहेत. कित्येक तपस्वी पक्ष्यां-
प्रमाणें दाणे टिपून उदरनिर्वाह करितात; कित्येक हरिणांप्रमाणें तृण
भक्षण करितात; कित्येक सर्पांप्रमाणें वायु भक्षण करून अंगावर वारुळें
वाढवून घेतात; कित्येक दगडांपासून मोठ्या प्रयत्नानें आपलें अन्न
प्राप्त करून घेतात; कित्येक कचें धान्यच चावून खातात. कित्येक
दुसऱ्यासाठीं अन्न शिजवून स्वतः त्यांनीं खाऊन उरलेल्या शेष अन्ना-
वर निर्वाह करितात; कित्येक आपला जटाकलाप निरंतर पाण्यांत
भिजवून ठेवतात, आणि मंत्र ह्मणून प्रतिदिनीं दोन वेळां अग्नीमध्ये हवन
करितात; कित्येक मत्स्यांप्रमाणें उदकांत अवगाहन करून रहातात.
यांप्रमाणें कांहीं विवक्षित कालपर्यंत हे तपस्विजन तपश्चरण करितात.
यांपैकीं जीं श्रेष्ठ प्रकारचीं तपें असतात, त्यांच्या योगानें त्यांस स्व-
र्गप्राप्ति होते, आणि जीं कनिष्ठ प्रकारचीं असतात, त्यांच्या योगानें
त्यांस पुनरपि नरलोक प्राप्त होतो. यांप्रमाणें कष्टप्रद पद्धतीनें हे सु-
खाची प्राप्ति करून घेतात. दुःख सोसणें हें धर्मप्राप्तीचें साधन आहे
असा यांचा सिद्धांत आहे. ”

हें त्या तपस्व्याचें भाषण ऐकून राजपुत्र मनांत ह्मणाला कीं, या
धर्मविधींत कांहींएक तथ्य नाहीं. मग त्यानें त्यांविषयीं येणेंप्रमाणें
मनन केलें. “ हें तपश्चरण दुःखप्रद असून अनेकविध आहे, आणि
याच्या योगानें फार तर स्वर्गप्राप्ति व्हावयाची. परंतु स्वर्गादि एकंदर
लोक परिणामवंत आहेत. तेव्हां या आश्रमांतील हे लोक अत्यल्प-
लाभासाठीं एवढा श्रम व्यर्थ घेतात. जे स्वर्गप्राप्तीच्या हेतूनें संपत्ति,
स्त्रीपुत्र व इतर सुखविषय यांचा त्याग करून अशा यमनियमांचें आ-
चरण करितात, ते उच्चतर लोकांप्रत गेल्यावरही तेथून पुनः सर्वसंग-

स्वर्गप्राप्त्यर्थ केलेलें देहदंडनमूलक तपश्चरण व्यर्थ. ८३

परित्याग करून वनाप्रत जाण्यास उद्युक्त होत असतील. देहदंडनमूलक तपश्चरणाचा अवलंब जे करितात, ते कामनावश होऊन पुनरपि प्रवृत्तिमार्गाचाच स्वीकार करितात. अशा जनांकडून संसारांतील वास्तविक दोषांचें परीक्षण होत नाही. ते एवढें दुःख सोसून पुनरपि दुःखच प्राप्त करून घेतात. इहलोकच्या जनांस मृत्यूपासून सदोदित त्रास असतां ते पुनरपि जन्म पावण्याची इच्छा करितात हें नवल होय. जो प्रवृत्तिमार्गाचा अंगीकार करून कर्मपर होतो, त्याला मृत्यु अवश्य प्राप्त व्हावयाचा. कित्येक जण इहलोकासाठीं विपत्ति सोसतात. कित्येक स्वर्गप्राप्त्यर्थ देहदंडन करितात. हा जीवलोक सुखाच्या आशेस गुंतून विनाकारण निराश व उदास होतो व अनर्थांत पडतो. ह्या तपस्विजनांचे प्रयत्न सदोष आहेत असें माझे ह्मणणें नाही. कारण हीन स्थितीतून उच्चतर स्थितीप्रत जाण्याचा हा उद्योग आहे. परंतु शहाण्या मनुष्यानें यांच्यासारखे श्रम करून अशी अवस्था प्राप्त करून घ्यावी कीं, जीत-कोणतीच गोष्ट करण्याची आवश्यकता उरूं नये. शरीरास पीडा देणें हा जर इहलोकीं धर्म गणावयाचा तर शरीरास ज्या ज्या गोष्टींनीं सुख प्राप्त होतें, त्या साऱ्या गोष्टी अधर्ममूलक होत असें मानावें लागेल. परंतु येथे धर्माचरण केले असतां परलोकीं सुख प्राप्त होतें असें ह्मणतात. यावरून असें होतें कीं, येथे धर्मानुसरण केल्यानें परलोकीं त्याचें फल अधर्मरूप होतें. कारण सुख भोगण्यांत अधर्म आहे असें यांचें ह्मणणें आहे. शरीर मनाच्या स्वाधीन असून मनांत जे विचार व कल्पना येतात, तदनुरूप शरीराचे व्यापार होत असतात. यासाठीं मनाचें दमन करणें हेंच योग्य होय. मनावान्चून शरीर केवळ काष्ठवत् आहे. आहाराची शुद्धि साधल्यानें पुण्यप्राप्ति होते असें जर मानावें तर वनांतील मृगांसमुद्धां पुण्य प्राप्त होतें असें ह्मणावें लागेल. त्याचप्रमाणें ज्यांस कमनशिबामुळे

मुखविषयांची प्राप्ति होत नसते, तेमुद्धां पुण्यात्मेच होत असें मानावें लागेल. जर तपश्चरणमूलक दुःखाचा अंगीकार केल्यानें पुण्य प्राप्त होतें, तर मुखविषयांचा अवलंब केल्यानें तें कां प्राप्त होऊं नये? मुखविषयांच्या योगानें पुण्यप्राप्ति होत नाही असें कोणीं ह्मटल्यास त्याला हें पुसावयाचें कीं, दुःख सोसल्यानें तरी पुण्य कां घडावें? त्याचप्रमाणें हें पुण्यतीर्थ समजून येथलें उदक आपल्या पापरूप मलाचें क्षालन करण्याकरितां आपल्या देहावर जे शिंपडतात, त्यांच्या चित्तास जें कांहीं समाधान वाटत असेल तेवढेंच. एरवीं पाहतां या उदकाच्या योगानें पापमुक्त होण्याची मुळीच शक्यता नाही. ज्या उदकास साधुपुरुषाचा स्पर्श झाला असेल, तें उदक या पृथ्वीतलावर महातीर्थ समजावयाचें. साधुपुरुषाच्या सद्गुणांसच मी महातीर्थ समजतो. एरवीं कोणत्याही ठिकाणचें उदक असलें तरी त्यांत ह्मणजे कांहीं अलौकिक गुण आहे असें मुळीच वाटत नाही. ” याप्रमाणें मनन करीत बुद्ध बसला असतां सूर्यास्त झाला. तेव्हां तो पुनरपि त्या आश्रमांत गेला. तेथें तपस्वी आपआपले धर्मविधि आटपून मोकळे झाले होते. ते त्याच्या सभोवतीं पुनः जमा झाले. मग त्यांच्यापैकीं एक वयोवृद्ध तपस्वी पुढें सरलावून त्याच्याशीं येणेंप्रमाणें मोठ्या सौम्यपणानें बोलला:

“ हे तेजस्वी पुरुषा, तूं या तपोवनांत पहिल्यानें आलास तेव्हां हें वन जसें काय भरून गेल्यासारखें दिसत होतें. तेंच तूं येथून निघून गेल्यापासून अगदीं सुनें दिसत होतें. तर हे तरुण पुरुषा हें तपोवन तूं सोडून जाऊं नये. या आश्रमासमोर हा पहा हिमालय-पर्वत आहे. या पर्वतावर मोठमोठे महर्षि, राजर्षि व देवर्षि वास करीत आहेत. त्यांचें सान्निध्य खरोखरीच मोठें पुण्यप्रद आहे. या आश्रमाच्या आसपास मोठमोठी तीर्थस्थानेही आहेत. ह्या तीर्थांच्या द-

शनानें स्वर्गप्राप्ति होते. मोठमोठ्या धर्मशील ऋषिजनांस हीं तीर्थस्थानें फारच प्रिय झालीं आहेत. येथून उत्तरेकडे प्रयाण केलें असतां मोठेंच पुण्य प्राप्त होतें. यासाठीं शहाण्या पुरुषानें येथून दक्षिणेकडे एक पाऊलही जाऊं नये. या तपोवनांत रहाण्याचा तुझा मानस दिसत नाही, याचें कारण काय बरें? येथें कोणी पातित किंवा अशुचि मनुष्य तुझ्या अवलोकनांत आला काय? किंवा कोणी भलतेच धर्मविधि आचरितांना अथवा कोणतेच धर्मविधि न करितांना तुझ्या दृष्टीस पडला काय? जें काहीं तुला येथें व्यंग दिसलें तें स्पष्टपणें बोलून दाखीव. तुझ्यासारख्या तेजस्वी पुरुषाचा समागम व्हावा अशी येथील तपस्विजनांची मनीषा आहे.”

हे त्या वृद्ध तपस्व्याचे ममतेचे शब्द ऐकून बुद्धानें आपल्या मनांतले विचार त्यास येणेंप्रमाणें निवेदन केले.

“हे धर्मपरायण मुनींनों, आपलें मजविषयींचें प्रेम व आदरातिथ्य पाहून माझ्या हृदयांत आपल्याविषयीं प्रीति व आदरबुद्धि ह्या वृत्ति उत्पन्न झाल्या आहेत. तुमचें हें ममतेचें व मनोहर भाषण ऐकून मी अगदीं मोहून गेलों आहे. धर्मजागृति पहिल्यानेच जेव्हां माझ्या चित्तांत झाली, तेव्हां जसा मला आनंद झाला, तद्वत् सांप्रत आपलें हें मधुर व मायेचें भाषण ऐकून मला आनंद झाला आहे. तरी पण तुझासारख्या ममताळू व शरण जाण्यास योग्य अशा साधुजनांस मला सोडून जावें लागणार हा विचार माझ्या मनांत येऊन माझ्या चित्तास खिन्नता प्राप्त होते. तुमचें हें धर्माचरण स्वर्गप्राप्तीसाठीं आहे, आणि माझी इच्छा अशी आहे कीं, मला पुनरपि जन्म पावण्याची दगदग नको आहे. या वनांतील तपस्वी केवळ प्रवृत्तिपर आहेत; आणि मला निवृत्ति स्थावयाची आहे. यास्तव या वनांत वास करणें मला उचित नव्हे. तेव्हां या वनांतून जो मी जाऊं पाहत

आहे तो तुमच्याविषयी माझ्या मनांत अप्रीति उत्पन्न झाली आहे, किंवा कोणाच्या वर्तनांतला दोष माझ्या अवलोकनांत आला आहे ह्यापुढे नव्हे. तुम्ही सर्व महर्षि असून पूर्वयुगींच्या धर्माचे अनुसरण करीत आहां. ”

हे बुद्धांचे सत्य, यथार्थ व गंभीर भाषण ऐकून तपस्विजनांच्या मनांत त्याच्याविषयी आदरबुद्धि उत्पन्न झाली. तेथे जवळच एका ब्राह्मणाने भस्मावर शयन केले होते. त्याच्या केशांच्या लांब जटा झाल्या होत्या. त्याने वस्त्रांचे परिधान केले असून त्याचे डोळे लाल झाले होते. तो मोठ्याने ह्याला:-

“हे विचारशील पुरुषा, तुझा निश्चय फारच उदार आहे. तू तरुण आहेस, तरी तुला या संसृतीतील दोष चांगला समजून आला आहे. स्वर्गप्राप्ति व मोक्षसिद्धि यांविषयी चांगला विवेक करून जो मोक्षसिद्धि करून घेण्यास प्रवृत्त होतो, तोच खरा धैर्यवान् पुरुष. लोक कामनावश होऊन यज्ञ, तप, नियम इत्यादिकांच्या योगाने स्वर्गप्राप्तीची आकांक्षा धरितात. परंतु जे सत्त्वशील पुरुष असतात, ते कामनामूलक मोहाशी एकाद्या शत्रूप्रमाणे झगडून मोक्षप्राप्तीची अपेक्षा करितात. तुझ्या बुद्धीचा जर असा निश्चय खास झाला आहे, तर तू येथून लवकर निघून विंध्यकोष्ठास जा. तेथे अराडनामक मुनि रहात असतो. त्याला नैष्ठिक श्रेय काय ते कळत आहे. त्याच्याकडून तुला तत्त्वमार्ग ऐकावयास सांपडेल; आणि तुला सत्याची चाड असेल तर त्या मार्गाचा तू अवलंब करशील. परंतु मला असे वाटते की, त्याच्या उपदेशानेही तुझे समाधान होणार नाही; तू त्याला लवकरच सोडून जाशील. तुझे तेज आणि गंभीरता ही अलौकिक आहेत. ”

हे त्या ऋषींचे शब्द ऐकून राजपुत्रानें ह्मटलें: “ ठीक आहे. मी त्या ऋषीकडे जातो. ” मग त्या मुनिवृंदास मोठ्या नम्रतेन प्रणम करून तो तेथून निघाला; आणि ते मुनिही त्याचा यथोचित आदरमान करून आपल्या आश्रमांत परत गेले.

याप्रमाणें भार्गवाश्रमांतील तपस्व्यांची स्थिति पाहून तो तेथून निघाला; आणि फिरत फिरत राजगृहनामक नगरींत आला. तेथले लोक त्याचें तें विलक्षण तेज व गंभीर मुद्रा पाहून अगदीं थक् झाले. जो तो आपला कामधंदा सोडून त्याच्याकडे टकटकां पाहत उभा राहिला. असा तेजस्वी व शांत मुनि त्यांनीं पूर्वी कधींच पाहिला नव्हता. त्याचें दर्शन ज्या ज्या माणसास घडलें, त्याच्या चित्तांत त्याच्याविषयी आदरबुद्धि उत्पन्न होत असे. त्याची ती अलौकिक कांति व अनुपम तेजस्विता पाहून लोकांस वाटे कीं, हा मुनि कोणातरी मोठ्या राजाचा पुत्र असावा. याप्रमाणें जो तो मोठ्या कौतुकानें व आदरबुद्धीनें त्याच्याकडे पाहत असतां, तो अगदीं मौन धारण करून दारोदार भिक्षा मागत गेला. प्रत्येकाच्या दाराशीं जाऊन खालीं मान घालून तो उभा रहात असे; आणि भिक्षा मिळाली ह्मणजे दुसऱ्या घराकडे जात असे. लोकही त्याला मोठ्या उत्साहानें व आदरानें भिक्षा आणून घालीत. आपल्या घरीं तो भिक्षा मागावयास आल्यानें त्यांस मोठी कृतार्थता वाटे.

त्या नगरीचा राजा विंवसारनामेंकरून होता. त्यानें आपल्या राजवाड्याच्या गच्चीवर उभें राहून नगरांत पाहिलें तों नागरिकजन कोणा एका मुनीच्या सभोवतीं जमा होऊन त्याच्याकडे कौतुकानें पाहत आहेत असें त्याच्या दृष्टीस पडलें. तेव्हां त्यानें तो मुनि कोण आहे याची चौकशी करण्याकरितां आपल्या एका सेवकांस पाठविलें. त्या सेवकानें परत येऊन राजाला असें कळविलें कीं, महाराज, तो

शाक्यवंशांतला राजपुत्र आहे. त्यानें नगरांत अगदीं मौनवृत्तीनें हिंडून भिक्षा मिळविली, आणि पर्वतावरून रानामध्ये जो नाला आला आहे, तेथें एकांतांत जाऊन त्यानें तें भिक्षान्न सेवन केलें. मग तेथून तो पांडवगिरीवर चढून गेला. ही सेवकानें सांगितलेली हकीकत ऐकून बिंबसारराजास मोठें नवल वाटलें; आणि असा हा अलौकिक पुरुष आहे तरी कोण हें आपण स्वतः जाऊन पाहार्वें, या हेतूनें आपल्या बरोबर थोडासा परिवार घेऊन तो पांडवगिरीकडे गेला. तेथें गेल्यावर पाहातो तो गौतमबुद्ध आसनमांडी घालून व आपलीं सर्व इंद्रियें अंतर्मुख करून ध्यानस्थ बसला आहे असें त्याच्या दृष्टीस पडलें. त्याची ती शांत, गंभीर व तेजस्वी मुद्रा पाहून बिंबसारराजा अगदीं चकित झाला; आणि त्याच्या विषयीं त्याच्या पोटांत माया उत्पन्न होऊन तो मोठ्या आदरबुद्धीनें त्याच्या सन्निध गेला; आणि त्याला त्यानें मोठ्या नम्रतेनें विचारलें कीं, 'आपली प्रकृति ठीक आहे ना?' बुद्धानेही तसेंच नम्रतेनें उत्तर दिलें कीं, 'माझ्या चित्तास स्वास्थ्य असून माझा देह निरोगी आहे.' हे त्याचे शब्द ऐकून राजास धीर आला, आणि तेथें जवळच एक शिळा होती तीवर तो बसून त्याच्याशीं येणेंप्रमाणें बोलला:—

“हे राजपुत्रा, तुझ्या कुलाचा व माझ्या कुलाचा पुष्कळ वर्षांचा स्नेह आहे. यास्तव तुझी अशी ही वृत्ति पाहून तुजशीं दोन प्रीतीचे शब्द बोलण्याची मला इच्छा झाली आहे. तर हे राजपुत्रा, मी जें काहीं बोलत आहे तें चित्त देऊन ऐक. तुझे जन्म सूर्यवंशांत झालें असून तुझ्या कुलाची कीर्ति सर्वत्र पसरली आहे; त्याचप्रमाणें तुझे वय अल्प असून तुझी कांति देदिप्यमान आहे. असें असतां सर्वसाधारण क्रमाविरुद्ध तुला ही अशी वृत्ति धारण करण्याची बुद्धि कोटून सुचली बरें? तुझ्यासारख्या महातेजस्वी पुरुषास ही भिक्षावृत्ति

मुळीच शोभत नाही. तुझा हा सुंदर देह चंदनादिकांच्या लेपास योग्य आहे. त्यास हें काषायवस्त्र कसें मुखकर होईल? तुझे हस्त प्रजापालनास समर्थ आहेत; त्यांच्याठायीं कमंडलु येऊन परदत्त भिक्षान्न सेवन करण्यास तूं मुळीच योग्य नव्हस. हे सौम्य राजपुत्रा, स्वपित्याविषयीं तुझ्याठायीं पराकाष्ठेचें प्रेम असल्याकारणानें जरकरितां त्याच्या राज्याची तूं इच्छा करित नसलास, तर ती तुझी बुद्धि केवळ औदार्याची होय. परंतु माझे अर्थ राज्य मी तुला मोठ्या आनंदानें द्यावयास तयार आहे. तर त्याचा स्वीकार करून माझ्या सन्निध रहा. याप्रमाणें तूं माझ्या अर्ध्या राज्याचा अंगीकार करून राहिल्यानें तूं आपल्या वंशाचा उपमर्द केलास असें कदापि होणार नाही. तुझ्यासारख्या सत्त्वशील पुरुषाच्या सान्निध्यानें मला समृद्धि प्राप्त होईल. यासाठीं मजवर कृपा करून तूं माझ्या या ह्मणण्यास मान्य हो. परंतु स्वकुलाभिमानास्तव तुला असें करणें पसंत वाटत नसल्यास इतकें तरी कर कीं, तुझे कोणी शत्रु असल्यास त्यांवर स्वारी करण्यास उद्युक्त हो, ह्मणजे मी तुला आपल्या सर्व सैन्यानिशीं मनोभावे साहाय्य करीन. शास्त्राज्ञा अशी आहे कीं, मनुष्यानें धर्म, अर्थ व काम यांचें संपादन यथोचित विधीनें क्रमशः करावें. ह्या क्रमाचा व्यत्यास केल्यानें मनुष्यास इहलोकीं सुखलाभ होत नाही. तर हे राजपुत्रा, या तीन अर्थींचें संपादन उत्तम प्रकारें करून या तुझ्या सुंदर देहाचें सार्थक्य कर. जो पुरुष या अर्थींचें परिपूर्णपणें संपादन करितो, त्यालाच खरा पुरुषार्थ साधला ह्मणावयाचा. हे सुंदर पुरुषा, तुझ्या ह्या विशाल बाहूंचें कांहीं तरी योग्य सार्थक्य त्वां अवश्य करावें. तुझ्या अंगीं त्रैलोक्याचें राज्य जिकण्याचें सामर्थ्य आहे. मग या भूलोकाची ती कथा काय? तुला मी जें हें सांगत आहे, तें केवळ स्नेहास्तव होय. तुझ्या साहाय्यानें

मला ऐश्वर्य प्राप्त व्हावें, किंवा तुझ्या दर्शनानें चकित झाल्यामुळे तुझे कौतुक करावें ह्मणून नव्हे. तुझ्यासारख्या तेजस्वी पुरुषानें हा भिक्षुवेश धारण केलेला पाहून माझे हृदय कळवळून गेलें असून माझ्या नेत्रांतून अश्रुधारा वाहत आहेत. हें तुझे वय भिक्षावृत्तीचा अवलंब करण्यास योग्य नाही. या वयांत तूं सुखानुभव घ्यावा, आणि पुढें यथाकालीं धर्माचारण करावें. धर्माचरणाचा योग्य काल ह्मटला ह्मणजे वार्धक्यदर्शेतला होय. या दर्शेमध्ये रूप नष्ट होऊन सुखोपभोग घेण्यास मनुष्य स्वभावतःच असमर्थ होतो. तेव्हां अर्थात् तो धर्मसंपादनास योग्य होतो. शहाण्या पुरुषांचें असें ह्मणणें आहे कीं, यौवनदशा कामनातृप्तीस योग्य होय; मध्यम वय वित्तार्जनास अनुकूल होय, आणि वार्धक्यदशा धर्मप्राप्तीस अनुरूप होय. या जीवलोकीं यौवन जें आहे तें धर्म आणि अर्थ यांचें प्रतिरोधी आहे. कारण या वयामध्ये कामना अनावर असतात. त्यांचे विषय उपस्थित झाले असतां यौवनाढ्य पुरुषांचें मन तत्काळ मोहित होतें. त्याचा निग्रह करण्याचा कितीही प्रयत्न केला तरी तो विफल होतो. जरावस्थेमध्ये मनुष्याची विवेकाकडे प्रवृत्ति असते. त्याच्याठायीं गंभीरता व स्थिरता ह्या उत्पन्न होतात. त्याच्या अंगी शमदमादिवृत्ति अल्पायासानें उद्भवतात. या वयामध्ये ह्या वृत्ति स्वभावतःच उत्पन्न होण्यासारख्या असतात; आणि या वृत्तींच्या उलट मनाची स्थिति असल्यानें मनुष्यास मोठी लज्जा वाटू लागते. यौवनदर्शेमध्ये मनुष्य जात्याच सुखोपभोगाविषयीं लोलुप असतो. त्याची बुद्धि चंचल असून त्याचें चित्त आतुर व प्रमादयुक्त असतें, आणि दृष्टि अल्प असते. यास्तव तुझे हें यौवन प्रथमतः जाऊं दे. या वयांत कामनावश होण्याचा संभव फारच असतो. हा इंद्रियग्राम या वयांत अतिशयित बलवान् असतो. त्याच्या संपाद्यांतून तरुण पुरुष सुटतां

सुटत नाही. बरें, तुझ्या मनांतून सर्व काळ धर्माचरणच करावें असें असल्यास त्वां यज्ञ करावे. यज्ञ करणें हा तर तुझा कुलधर्मच आहे. यज्ञाच्या योगानें इंद्रादिदेवांस जशी स्वर्गप्राप्ति झाली, तद्वत् तुलाही ती अवश्य होईल. जी गति महान् महान् ऋषींना दीर्घकाल तपश्चर्या करून मोठ्या श्रमानें प्राप्त झाली आहे, तीच गति राज्यवैभवाचा उपभोग घेत असलेल्या नृपतींस यज्ञ करून प्राप्त झाली आहे. ”

याप्रमाणें मगधांचा राजा विंवसार जें बोलला, तें बुद्धानें चित्त देऊन ऐकिलें. पण त्यामुळें आपल्या चित्ताची स्थिरता यत्किंचित्ही ढळूं न देतां त्यास मोठ्या गंभीर मुद्देनें त्यानें येणेंप्रमाणें प्रत्युत्तर केलें:—

“ आपलें हें मित्रप्रेम आपल्या विशाल कुलास अनुरूप असेंच आहे. आपल्या पूर्वजांनीं संपादिलेला एकाद्या कुलाविषयींचा स्नेह आपण पुढें अखंड चालवून तो वाढवावा हें सत्पुरुषाचें शीलच आहे. आपल्या मित्रास विपत्ति प्राप्त झाली असतां त्याच्याशीं पूर्ववत् प्रेमानें वागून त्याच्या त्या विपत्तीचा परिहार करण्याविषयीं जो झटतो तोच खरा मित्र होय. मनुष्याची भरभराट असतां त्याच्याशीं मित्रभावानें वागणारे पुष्कळ आढळतात. पण आपल्या मित्रास कोणतीही स्थिति प्राप्त झाली तरी ज्याचें मित्रत्व अखंड व अकृत्रिम राहतें, त्यासच मी खरा मित्र समजतों. त्याचप्रमाणें या लोकीं प्राप्त झालेल्या ऐश्वर्याचा विनियोग जे आपल्या मित्रजनांच्या हिताकडे आणि धर्माकडे कारितात, त्यांच्याच ऐश्वर्याचें सार्थक्य होतें ह्मणावयाचें. महाराज, आपण माझे खरे सुहृद् असून परम उदार आहां. यास्तव आपण मजवर हे उपकार करण्यास प्रवृत्त झालां आहां. तरी मलाही आपणांशीं केवळ स्नेहभावानें व परम आदरानें बोलणें उचित होय. जरा, मरण व रोग यांविषयीं माझ्या ठायीं पराकाष्ठेची

भीति उत्पन्न झाल्यामुळे त्यांपासून मुक्त होण्याची इच्छा धरून मी ही वृत्ति धारण केली आहे. माझ्या सर्व प्रिय संबंधिजनांचा व अनर्थमूलक विषयोपभोगांचा त्याग करून मी निघालो आहे. या लोकीच्या विषयकामनांची जितकी भीति मला वाटत आहे, तितकी दुसऱ्या कशाचीही वाटत नाही. ह्या कामना अनित्य, अप्रयोजक व भासमय असून मनुष्याच्या वास्तविक कल्याणाचा नाश करणाऱ्या आहेत. ह्या मनुष्याच्या मनास व्यर्थ आशा दाखवून मोहांत पाडतात; आणि त्यांचा पगडा एक वेळ त्याच्या चित्तावर बसला ह्मणजे तर त्याला त्या अगदींच गुंतवून टाकतात. कामनावश पुरुषास देवलोकीं सुद्धां सुख प्राप्त होत नाही; मग या मर्त्यलोकीं त्यास ते कोठून लाभावयाला ? कामनांविषयीची तृष्णा अनिवार झाली ह्मणजे मग तिची कदापि तृप्ति होत नाही. या जगतामध्ये कामनांच्या योगाने जसा अनर्थ उद्भवतो, तसा दुसऱ्या कशाच्याही योगाने उद्भवत नाही. मनुष्य त्यांस केवळ मोहित होऊन त्यांची आसक्ति धारितो. परंतु ज्यास खरे तत्त्व समजून त्यांपासून उद्भवाच्या अनर्थांचे परिज्ञान होतें, असा कोण ज्ञाता पुरुष त्यांचा अभिलाष धरील ? समुद्रवल्यांकित पृथ्वीचें राज्य प्राप्त झालें तरी कामनावश राजा तृप्त होत नाही. तर समुद्राच्या पलीकडील भूमि जिंकण्याची इच्छा त्याच्याठायीं उत्पन्न होते. आजपर्यंत मोठमोठ्या चक्रवर्ती राजांचा नाश केवळ या अनिवार राज्यतृष्णेने झाला आहे. फार काय पण मोठमोठे ऋषि केवळ वल्कलें परिधान करून, लांबलांब जटा वाढवून व कंदमुळें आणि उदक यांवर निर्वाह करून तपश्चरणांत गढले असतां, त्यांस या कामनांनीं घेरून टाकल्याचे वृत्तांत आपण ऐकतो. तर अशा या कामनारूप भयंकर शत्रूंचा संसर्ग कोण ज्ञाता पुरुष इच्छील बरे ? या कामनांचा नुसता विचार मनांत आल्यानेंही मनुष्याचा घात व्हाव-

याचा. मग त्यांत आसक्त होऊन त्यांची यथेष्ट तृप्ति करूं पाहणाराची दशा काय सांगावी ? या लोकींच्या विषयांचा आस्वाद केवळ अल्प काळ घडण्यासारखा असून त्यांच्याठायीं एक वेळ आसक्ति जडली ह्मणजे त्यांची तृप्ति कदापि घडणें नाहीं. या विषयांच्या संसर्गामुळें माठमोठ्या साधुपुरुषांलासुद्धां दोष लागला आहे. त्यांची लालसा धरिल्यानें खात्रीनें पापाकडे प्रवृत्ति व्हावयाची. तेव्हां अशा ह्या विषयकामनारूप विषाचा कोण बरें अंगीकार करील ? कामनावश होऊन या जगांतील व्यवसायांमध्ये जे पुरुष मग्न होत असतात, त्यांला कोणत्या प्रकारें विपत्ति प्राप्त होते, व जे विषयकामनांची मुळीच परवा करीत नाहींत, त्यांच्या चित्तास कसें स्वास्थ्य प्राप्त होतें, याविषयीं जो विचार करितो, त्याच्याठायीं खरी संयमशीलता वसत असल्यास त्यानें या कामनांचा त्याग करणें उचित होय. कामी जनांस विषय-प्राप्तीच्या प्रयत्नांत यश आल्यास त्यांस मोठीच विपत्ति प्राप्त झाली ह्मणून समजावें. कारण कामनासिद्धि झाल्यानें ते प्रमत्त होऊन करूं नये तें करितात, आणि करावें तें करीत नाहींत. यामुळें त्यांस अंती दुर्गति प्राप्त होते. विषयकामनांची तृप्ति करण्यासाठीं मोठे कष्ट करावे लागतात. बरें, त्या एकदां प्राप्त झाल्यावर फार वेळ रहातात काय ? नाहीं. त्यांचा संसर्ग केवळ अल्प काळ असतो. अशा कामनांच्या ठायीं रत होण्याची इच्छा कोणा सुज्ञ व संयमशील पुरुषास होईल बरें ? कामनांच्या तृप्तीसाठीं जितका प्रयत्न करावा, तितकी त्यांविषयींची तृष्णा विशेषच वृद्धिंगत होते. ह्या कामनांचा जो त्याग करीत नाहीं, त्याला दुःख भोगावें लागतें. तेव्हां अशा ह्या तृष्णासमान कामनांविषयीं कोणा संयमशील पुरुषाच्याठायीं प्रीति उत्पन्न होईल बरें ? मनोनिग्रहहीन पुरुषाच्या चित्तांत या कामनांविषयीं प्रीति उत्पन्न झाली असतां त्याचा नाश होतो. त्याला

सुख कसलें तें मुळीच लाभत नाहीं. ह्या कामना केवळ रागानें खवळ लेल्या उग्र सर्पाप्रमाणें घातक होत. तेव्हां अशा या अनर्थमूलक कामनांस कोण निग्रही मनुष्य वश होईल ? या कामनांची कितीही तृप्ति करीत राहिलें तरी मनुष्यास समाधान असें कदापि वाटत नाहीं. ज्याप्रमाणें क्षुधाकुल श्वान अस्थीचें कितीही वेळ चर्वण करीत बसलें तरी त्याची क्षुधा कधीही शमत नाहीं, त्याप्रमाणें त्याची अवस्था असते. तेव्हां अशा ह्या शुष्क अस्थीसारख्या कामनांस कोण आत्मसंयमन करणारा पुरुष मोहून जाईल ? त्यांपासून नाना विपात्ति उत्पन्न होऊन त्यांमुळें मनुष्याचा सर्वस्वी नाश व्हावयाचा. त्यांस मोहून जाणारा मनुष्य चोहोंकडून संकटांत पडतो. त्यांच्या तृप्तीसाठीं नाना प्रयत्नांमध्ये जे सर्वदा चूर असतात, त्यांला हरएक प्रकारचीं दुःखें भोगावीं लागतात. या कामनांच्या तृप्तीचे विषय संपादण्याची किंवा प्राप्त विषय राखून ठेवण्याची किंवा त्यांची वृद्धि करण्याची कितीही खटपट केली तरी त्यांपासून यत्किंचितही सुख प्राप्त होत नाहीं. या विषयकामनांच्या तृप्तीविषयीं लालसा धरून आजपर्यंत मोठमोठे राजे अगदीं धुळीस मिळाले आहेत. यांच्या नादास लागून धुंदी आल्यामुळें मित्र असतात ते परस्परांचे शत्रु होतात; प्रिय बांधव असतात ते एकमेकांचे दीर्घद्वेषी होतात. तेव्हां अशा ह्या भयंकर व अनर्थावह कामनांविषयीं कोणा सुज्ञ पुरुषाच्याठायीं रति उत्पन्न होईल बरें ? कामनां ध पुरुषाच्या बुद्धीला भ्रंश होऊन त्याच्या हातून अनेक वाईट कर्मे होतात; आणि त्यांमुळें त्यास दुःख किंवा मृत्यु प्राप्त होतो. कामनातृप्तीची आशा ज्याच्याठायीं अनिवार होते, त्याचा या जीवलोकीं नाश होतो. मृग जसे मधुर गायनास मोहित होऊन नाश पावतात; पतंग जसे अग्नीच्या तेजास भुलून त्यांत पतन पावून भस्मसात् होतात; मत्स्य जसे गळास लावलेल्या

आमिषास लोलुप होऊन प्राणांस मुकतात; तद्वत् या अनर्थावह विषय-
कामनांच्या पायीं मनुष्य नाशाप्रत पावतात. या कामना सुखदायी आहेत
असें जें सामान्य जनांचें मत आहे, त्यांत कांहींएक अर्थ नाही. कारण
प्रत्येक विषयाचें सूक्ष्म दृष्टीनें परीक्षण केलें असतां तो उपभोगार्ह
मुळींच नाही असें आढळून येईल. उत्तम वस्त्रें, स्वादिष्ट पक्वान्नें व-
गैरे हीं केवळ दुःखप्रतिकारार्थ योजावयाचीं. तृषाक्रांत मनुष्यास
उदकप्राशनाची इच्छा होते. क्षुधाविष्ट मनुष्यास अन्नभक्षणाची
आशा वाटते. शीत, उष्ण व वृष्टि यांच्या निवारणार्थ गृह असावेसें
वाटतें. शीत व नम्रत्व यांच्या निवारणार्थ वस्त्राची अपेक्षा वाटते.
निद्रानाश करण्याकरितां शय्या हवीशी वाटते. चालण्याचे श्रम वां-
चावे ह्मणून वाहन पाहावें लागतें. उभें राहून राहून थकवा
आला ह्मणजे आसन शोधावें लागतें. अंगाचा मळ जाऊन आरोग्य
व बल कायम रहावें यासाठीं स्नान करण्याची आवश्यकता वाटते.
तेव्हां तात्पर्य काय कीं, हे सारे बाह्य विषय मनुष्याच्या दुःखाचा
प्रतिकार व्हावा ह्मणून योजण्यांत येतात. यावरून ते उपभोगार्ह
आहेत असें सहसा ह्मणवत नाही. पित्तप्रकोप झाला असतां शीतो-
पचार केल्यानें सुख वाटतें. परंतु या शीतोपचारांचा उपयोग पित्त-
दाहमूलक पीडा निवारणार्थ केवळ केलेला असतो. तेव्हां त्यांस भो-
गार्ह ह्मणतां येत नाही. विषयकामना सर्वदा सारख्या असत नाहीत.
त्यांत नेहमीं फेरबदल होण्यासारखा असतो. यास्तव त्यांस भोग
अशी संज्ञा देणें कदापि युक्त नव्हे. यांपासून उद्भवणाऱ्या सुखाचें
पर्यवसान सदोदित दुःखांतच होत असतें. शीतकालीं उबदार वस्त्रें सु-
खदायक होतात. पण उष्णकाळीं त्यांपासून त्रास होतो. त्याचप्रमा-
णें उष्णकाळीं चंदनाचा लेप सुखावह होतो; परंतु तोच शीतकाळीं पीडा-
कारक होतो. लाभहानि, संपत्तिविपत्ति, जयापजय, रोगारोग इत्यादि

द्वंद्वे सर्व प्राणिमात्रास लागून असल्याकारणानें या लोकीं सर्वथा सुखी असा मानव कोणीही नाही. याप्रमाणें या लोकची वसति सुखदुःख-मिश्रित असल्यामुळें राज्य व दास्य हीं मी समान लेखितों. राजा ह्मणजे तो सदोदित हर्षयुक्त असतो. व दास ह्मणजे तो सदैव कष्टी असतो, असें सहसा ह्मणतां येत नाही. राजपद प्राप्त झाल्यानें पुष्कळांवर अधिकार चालवावा लागतो; आणि जितकी राजसत्तेची मर्यादा मोठी, तितकें राजास दुःख अधिक. आपल्या प्रजेच्या हिताप्रीत्यर्थ त्यास नानापरी कष्ट सोसावे लागतात. राजा राजपदास केव्हां मुकेल याचा नेम नसतो. तेव्हां अशा अशाश्रित राजपदावर भरंवसा ठेवून जो राजा रहातो, तो हतभाग्य समजावा. बरें, तो राजपदावर भरंवसा ठेवीत नसला, तर अशा भ्याड राजास सौख्य कोठून प्राप्त होणार ? राज्यतृष्णेत वश होऊन राजानें समग्र महीतल जिकिलें तरी तो स्वतः एका नगरांतच वास करितो. या नगरांतलेंही एकच मंदिर त्यास रहावयास पुरतें. तेव्हां राजाची स्वसत्तावृद्धीची सारी खटपट केवळ इतरांसाठींच असते असें ह्मणावें लागतें. त्याचप्रमाणें एक दोन पेहराव असले ह्मणजे राजाची गरज भागण्यासारखी असते. क्षुधातृप्तीपुरतें अन्न त्यास प्राप्त झालें ह्मणजे त्याच्या जीविताचें रक्षण होतें. तसेंच एक शय्या व एक आसन असलें ह्मणजे त्याच्या निजण्यावसण्याची सोय होते. असें आहे त्यापेक्षां राजाचें इतर सर्व ऐश्वर्य केवळ गर्वास कारण होतें. हें राजवैभव जर केवळ चित्तास संतोष प्राप्त व्हावा यासाठीं असेल, तर मला राजवैभवावांचूनच संतोषाची प्राप्ति होण्यासारखी आहे. ही संतोष-प्राप्ति मनुष्यास एक वेळ झाली ह्मणजे मग त्यास हें वैभव काय करावयाचें आहे ? ज्याला सौख्यप्राप्तीचा योग्य मार्ग सांपडला आहे, तो विषयकामनांस कदापि मोडून जाणार नाही. मीं कोणावर रागावून

किंवा माझा कोणा शत्रूने पराभव केला ह्मणून वनप्रवेश केला आहे असे आपण समजू नये. आपले ह्मणणे मी मान्य करीत नाही, याचे कारण मला याहून विशेष लाभाची आकांक्षा आहे हे मुळीच नव्हे. मी जो एक वेळ विषयकामनांचा त्याग केला आहे, त्यांचा अंगीकार पुनः करावा असे मला कदापि वाटणार नाही. खवळलेला भुजंग किंवा पेटलेली गवताची पेंडी एकदा हातची टाकल्यावर ती पुनः उचलण्यास कोण ज्ञाता पुरुष प्रवृत्त होईल बरे? डोळसांने अंधाच्या स्थितीची स्पृहा करावी; मुक्ताने बद्ध मनुष्याच्या स्थितीचा हेवा करावा; सधेनाने निर्धनाच्या विपत्तीची इच्छा करावी; संयमनशीलाने उन्मत्तचित्ताची अवस्था प्राप्त होण्यासाठी खटपट करावी; या गोष्टी जशा अस्वाभाविक आहेत, तद्वत्च वैराग्यशीलाने विषयासक्ताच्या स्थितीची स्पृहा करणे हे आहे. जो जरा व मृत्यु यांच्या भीतीपासून मुक्त होऊन कृतकृत्य होण्याविषयी प्रयत्न करीत आहे, तो भिक्षाज सेवन करीत असला तरी त्याच्याविषयी हळहळणे उचित नव्हे. अशा पुरुषास इहलोकीं शांतिमुख प्राप्त होऊन परलोकींही त्यास दुःख प्राप्त होत नाही परंतु जो मोठा लक्ष्मीवान् अमूनही तृष्णावश होऊन अधिक वित्ताची व ऐश्वर्याची अपेक्षा करितो, त्यास या लोकीं शांतिमुख प्राप्त होत नाही; व परलोकीं त्यास दुःख प्राप्त होते. मजशीं आपण जे हे अत्यंत मित्रत्वाचे व मायेचे भाषण केले, ते आपल्या सत्त्वशीलपणास व कुलशीलसंपन्नतेस अनुरूप असेच आहे; आणि माझ्या प्रतिज्ञेप्रमाणे म्यां वर्तन करावे हेही माझ्या सत्त्वशीलपणास व कुलीनतेस अनुरूप आहे. संसारमुखाच्या अनुषंगाने असणाऱ्या पीडेने मी अगदीं जर्जर झाल्यामुळे शांति प्राप्त व्हावी ह्मणून स्वगृहत्याग केला आहे. स्वर्गाच्याठायीं अक्षयींचे राज्य प्राप्त झाले तरी देखील ते मला नको; मग या मनुष्यलोकीच्या राज्याची ती कथा

काय ? हे राजाधिराज, आपण ह्मणतां कीं, मनुष्यानें तीन प्रकारचे अर्थ प्राप्त करून घेणें योग्य होय; आणि मी जो अर्थ साध्य करूं पाहत आहे, तो व्यर्थ आहे. परंतु वस्तुतः पाहतां आपण ह्मणतां ते तीनही अर्थ क्षय पावणारे असून त्यांपासून तृप्ति होत नाही. जेथें जरा, भय, जन्म, मरण आणि चिंता हीं नाहीत, व जेथें पुनः पुनः कर्मे करण्याची आवश्यकता उरत नाही, तो पुरुषार्थ मी उत्तम सम जतों. आपण म्हणतां कीं, म्यां जरा प्राप्त होईपर्यंत संसारांत रहावे. तारुण्यावस्थेत धर्मसंग्रह करण्याचा निश्चय केला असतां तो सिद्धीस जात नाही. कारण या अवस्थेत मनाची चंचलता विशेष असते. प. रंतु मला वाटतें कीं, धर्मप्राप्तीसाठीं उद्योग करण्याचें लांबणीवर टाकावें हें कांहीं नीट नाही. पुढें आपल्या मनाची स्थिति कशी होईल, तें आपणांस आज निश्चयानें सांगतां येत नाही. कदाचित् असेंही घडण्याचा संभव असतो कीं, वृद्धापकाळीं मनुष्याच्या ठायीं अधीरता उत्पन्न होऊन त्याच्या हातून कोणतेंच सत्कर्म निश्चयानें पार पडण्याची शक्यता अगदीं कमी असते. परंतु तरुण वयांत केलेला निर्धार मोठ्या धैर्यानें शेवटपर्यंत कायम राखून सन्मार्गीपासून सहसा च्युत न होणारे पुरुष पुष्कळ आढळतात. पुनः असें कीं, आपणांस केव्हां मृत्यु प्राप्त होईल याचा नेम नसतो. कारण आपण व्यवहारांत पाहतों कीं, लहान मोठ्या सर्व वयाचीं मनुष्ये मृत्यु पावत असतात. तेव्हां अशा या अनिश्चित जीवितामध्ये शांति प्राप्त व्हावी अशी ज्याची इच्छा असते, त्यानें जरा येईपर्यंत संसारांत रहावे असें मनांत आणणें हें फारच अविचाराचें आहे या संसाररूप अरण्यामध्ये कालरूप व्याध हातांत जरारूप आयुध धारण करून रोगरूप बाण सर्वत्र फेंकीत होत्साता सर्वदा टपलेला आहे त्याच्या पुढें मनुष्यरूप मृग इतस्ततः धांवत आहेत. अशी स्थिति असतां अगदीं

उत्तार वय होईर्येन या संसारामध्ये रहाण्याची इच्छा कोणाही मुज्ञ मनुष्यास कदापि व्हावयाची नाही. यास्तव आबालवृद्धांनी एका क्षणाचाही विलंब न लावितां धर्मानुसरण करून निवृत्तिमार्गाचे अवलंबन करावे. आतां आपण म्हणतां कीं, म्यां स्वकुलास उचित असे यज्ञयागादि करून धर्मसंग्रह करावा व उत्तम फलप्राप्ति करून घ्यावी. परंतु त्या यज्ञयागांस नमस्कार असो. अन्य प्राण्याला दुःख देऊन ज्या यज्ञादि क्रिया करावयाच्या, त्यांपासून प्राप्त होणाऱ्या सुखाची वांच्छा मला मुळांच नाही. परलोकप्राप्तीची लालसा धरून गरीब अनाथ प्राण्यांचे यज्ञामध्ये हवन करण्याची बुद्धि दयाशील पुरुषास होणे कदापि उचित नव्हे. अशा यज्ञांचे फल शाश्वत असले तरी देखील त्याची अपेक्षा सत्पुरुषाने कदापि करू नये. परंतु वस्तुतः पाहतां पशुहिंसामूलक यज्ञांचे फल काळेंकरून क्षय पावणारे असते. मनोनिग्रह, सदाचार, विरक्तता इत्यादिकांच्या योगाने जो धर्मसंग्रह होतो, त्याचा मार्ग अनुकूल नसता तरी देखील पशुहिंसामूलक यज्ञफल प्राप्त करून घेण्याची इच्छा करणे ज्ञात्यास बिलकूल शोभले नसते. परंतु याहून श्रेष्ठ असा धर्ममार्ग सर्वास साधण्यासारखा असतां प्राणघातमूलक सुखलालसा कां म्हणून करावी बरे ? या प्रपंचामध्ये देखील परहिंसा करून प्राप्त होणारे सुख अत्यंत अनिष्ट होय असे दयार्द्रबुद्धि पुरुषास वाटत असते. तर जेथे या लोकीं केलेल्या हिंसेचे फल अदृष्ट अननुभूत अशा परलोकीं प्राप्त व्हावयाचे द्वाणून सांगतात, तेथे ते अनुभवण्याची आकांक्षा कोणास होईल बरे ? या भावी फलप्राप्तीस मी कदापि मोहून जाणार नाही. कारण पुनः पुनः जन्ममरण प्राप्त व्हावे अशी इच्छा मला लवमात्रही नाही. पुनः या यज्ञादि क्रिया आपल्या हातून यथाविधि पार पडतील याचाही भरवसा फारच कमी असतो.

“मी जो येथें आलों आहे तो अराडनामक एक महापुनि आहे, त्याच्या दर्शनाकरितां होय. तो जनांस मोक्षमार्गाचा उपदेश करीत असतो असें मी ऐकिलें आहे. मी आतांच येथून त्याच्याकडे जावयास निवणार आहे. तर हे राजा, तुझे कल्याण असो. निःसीम निरपेक्षत्वास्तव माझे भाषण तुला कठोर वाटलें असेल, तर त्याबद्दल मला क्षमा कर. आपल्या राज्याचें, आपल्या लोकांचें, आपल्या सत्तेचें आणि आपल्या धर्माचें यथोचित परिपालन कर; आणि ज्याप्रमाणें प्रचंड वणव्यांत सांपडून होरपळलेला पक्षी जलाशयामध्ये डुंबी मारून स्वतापशमन करून घेतो, तद्वत् तूं या प्रपंचतापानें त्रस्त झालास ह्मणजे कोणातरी सन्मार्गदर्शक सद्गुरूला शरण जाऊन स्वमोक्षसिद्धि करून घे ह्मणजे झालें.”

हें गौतमबुद्धाचें अत्यंत निस्पृहतेचें व निश्चयाचें भाषण ऐकून विंबसारराजा अगदी चकित झाला; आणि हात जोडून त्याला त्यानें अशी विनंति केली कीं, महाराज, आपण धर्मसिद्धीसाठीं जो हा उद्योग आरंभिला आहे, तो निर्विघ्नपणें शेवटास जावा अशी माझी उत्कट इच्छा आहे. आपण कृतकृत्य झालां ह्मणजे मजवर ही अवश्य अनुग्रह करावा, एवढेंच माझे आपणापाशीं मागणें आहे.

मग त्या राजास तसें करण्याविषयीं अभिवचन देऊन गौतमबुद्ध तेथून वैश्वंतरआश्रमास जावयास निघाला. तो त्याप्रमाणें तेथून उठून चालला असतां तो राजा विस्मित होत्साता त्याच्याकडे काहीं वेळपर्यंत टकमक पाहत उभा राहिला, आणि तो दूर गेला असें पाहून मग आपल्या परिवारासहवर्तमान स्वनगरीस परत गेला.

अराड व उद्रक या मुनींपाशीं तत्त्वशोध.

हे मुनि प्राचीन सांख्यमताचे अनुयायी होते. प्रथमतः अराड-मुनीच्या आश्रमांत गौतम गेला तेव्हां तो मुनि त्याला पाहून त्याचें

उच्चस्वरानें स्वागत करून त्याच्या सन्निध गेला. परस्परांनीं परस्परांस यथोचित कुशलप्रश्न विचारल्यावर ते दोघे चांगल्या स्वच्छ ठिकाणीं पाट मांडून बसले. अराडमुनि गौतमबुद्धाचें तें अद्वितीय तेज पाहून चकित होत्साता कांहीं वेळ त्याच्याकडे टकटकां पाहत बसला, आणि मग तो त्याशीं येणेंप्रमाणें बोलला:-

“ हे सौम्य राजपुत्रा, तूं आपल्या संबंधिजनांचे स्नेहपाश तोडून व राजमंदिराचा व राजैश्वर्याचा त्याग करून निघाला आहेस हें मला कळलें आहे. याप्रमाणें तूं ऐश्वर्य विषवत् लेखून त्याचा अनादर करून वनाप्रत प्राप्त झाला आहेस, यावरून तुझा निश्चय विलक्षण दिसतो, आणि तूं मोठा ज्ञाता आहेस असें सिद्ध होतें. राजे वृद्ध झाले ह्मणजे आपली राजलक्ष्मी आपल्या अपत्यांस देऊन वनाप्रत येतात, त्यांत कांहीं आश्चर्य मानण्यासारखें नाहीं. परंतु तूं अगदीं नवयौवनसंपन्न असतां व राजलक्ष्मीचा लवमात्रही उपभोग न घेतां विरक्त होऊन वनास निघून आलास हें माझ्या मते मोठेंच नवल होय. यावरून मला वाटतें कीं, धर्म जाणून घेण्याची पात्रता तुझ्याठायीं उत्तम प्रकारची वसत आहे. तरी सत्यधर्मज्ञान प्राप्त करून घेऊन त्वां हा दुःखार्णव लवकर तरून जावें. शिष्यास गुरूपासून ज्ञान प्राप्त झाल्यावर त्या ज्ञानाचा सुपरिणाम त्याच्या चित्तावर कालांतरानें होण्याचा संभव असतो. परंतु तुझी गोष्ट अशी नाहीं. तुझें गांभीर्य व तुझें आजपर्यंतचें वर्तन हीं पाहिल्यावरून तूं माझ्या कसोटीस चांगला उतरला आहेस.”

हें त्या मुनीचें उत्तेजनपर भाषण ऐकून गौतमानें हर्षभरित होऊन त्याला येणेंप्रमाणें उत्तर केलें:-

“आपण अत्यंत विरक्त असतांही मजशीं इतकें कळवळ्याचें व प्रेमाचें भाषण केलेलें ऐकूनच मला कृतार्थता वाटूं लागली आहे. ज्या-

प्रमाणें अंधारांत चांचपडत असणाऱ्या मनुष्यास दिवा सांपडावा, किंवा देशांतरास जाऊं इच्छिणाऱ्या चुकलेल्या वाटसरास वाटाळ्या मिळावा, किंवा समुद्राच्या पैलतीरीं जाऊं पाहणाऱ्यास नौका आढळावी, तद्वत् आपल्या दर्शनानें माझी अवस्था झाली आहे. तर हे गुरुराज, जरा, मरण व रोग यांपासून या आपल्या दासाची मुक्ते कशी होईल तें मला सांगणें योग्य वाटल्यास कृपा करून सांगावें.”

याप्रमाणें राजपुत्रानें मोठ्या विनयानें विचारिल्यावरून अराड-मुनीनें स्वसंमत शास्त्राचे सिद्धांत त्याला संक्षेपतः निवेदन केले. त्यांचें सार येणेंप्रमाणें होतें:—

“ हे राजपुत्रा, हा संसार कसा उत्पन्न होतो, व त्याचें परिवर्तन पुनः पुनः कसें होतें, याविषयीं आमच्या शास्त्राचा सिद्धांत सांगतों तो श्रवण कर. प्रकृति, विकार, जन्म, मृत्यु आणि जरा हीं आह्मी सत्त्वरूप आहेंत असें मानितों. पंच महाभूतें अहंकार, बुद्धि आणि अव्यक्त यांस प्रकृति ह्मणतों. बुद्धि, पंच ज्ञानेंद्रियें, त्यांचें बाह्य विषय, पंच कर्मेन्द्रियें आणि मन यांस विकार म्हणतों. हें क्षेत्र म्हणजे शरीर जाणणारा जो त्याला क्षेत्रज्ञ असें ह्मणतों. क्षेत्रज्ञ तोच आत्मा होय.

ज्याला जनन, वृद्धत्व, बंधन आणि मरण हीं प्राप्त होतात त्यास व्यक्त असें ह्मणतों; आणि हीं ज्यास कदापि प्राप्त होत नाहींत, त्यास अव्यक्त ह्मणतों. अज्ञान, पूर्वार्जित कर्म आणि तृष्णा हीं या संसाराचीं कारणें आहेत. या त्रयीमध्ये जो गुरफटलेला असतो, त्याला तत्त्वज्ञान होत नाहीं. कारण विपर्यय, अहंकार, व्यग्रता, संदेह, अविवेक, अयोग्य उपाययोजना, आसक्ति आणि पतितत्व इत्यादिकांच्या योगानें चित्तास व्यामोह होतो. विपर्ययाच्या योगानें सर्व कांहीं विपरीत भासतें; कर्तव्य गोष्ट भळत्याच

प्रकारें हातून घडते; आणि विचारणीय गोष्टीसंबंधानें अन्यथा ग्रह मनास जडतो. अहंकारास वश झालेला मनुष्य ह्मणत असतो कीं, मी बोलतो, मी जाणतो, मी उभा रहातो. ज्या वस्तूचें वास्तविक स्वरूप ध्यानांत येण्यास कठीण असतें, त्या समान आहेत असें जें अनुमान त्यास संदेह ह्मणतात. जेथें मन, बुद्धि आणि कर्म एतद्रूप आपण आहों असें मनुष्यास वाटत असतें, त्या स्थितीस व्यग्रता असें ह्मणतात. प्रतिबुद्ध कोण व अप्रबुद्ध कोण याविषयीचा विचार जेथें नसतो, व प्रकृतीचे भिन्न भिन्न प्रकार जेथें लक्षांत येत नसतात, तेथें अविवेक असें ह्मणतात. नमस्कार, वषट्कार, प्रोक्षण, अभ्युक्षण इत्यादि जे वेदविहित विधि त्यास अयोग्य उपाय असें प्राज्ञ ह्मणतात. मन, वाचा कर्म आणि बुद्धि यांच्या योगानें बाह्य विषयांच्याठायीं जडबुद्धीस्तव आसक्त होणें यास आसक्ति असें ह्मणतात. हें माझें, याचा मी, अशा ममत्वामुळे दुःख पावून पुनः पुनः संसारामध्ये पडणें यास पतितत्व ह्मणतात. आतां अविद्या पांच प्रकारची आहे. ते प्रकार हे: तम, मोह, महामोह आणि दोन प्रकारचे तामिस्र. तम ह्मणजे आलस्य समजावें. जन्म व मृत्यु यांस मोह ह्मणतात. महामोह ह्मणजे काम होय. यास महामोह ह्मणावयाचें कारण असें कीं, याच्या योगानें मोठमोठ्यांना मोह होतो. तामिस्र ह्मणजे क्रोध होय. आणि अंधतामिस्र ह्मणजे विषाद होय. हे तामिस्राचे दोन प्रकार होत. या पंचविध अविद्येच्या योगानें या दुःखमय संसारामध्ये मनुष्य पुनः पुनः जन्म पावतो. मी पाहणारा, मी ऐकणारा, मी विचार करणारा, मी कर्ता, व मी कार्य असा अहंकार धरून मनुष्य या संसृतीच्या फेऱ्यामध्ये सांपडलेला असतो. तेव्हां तात्पर्य काय कीं, अज्ञान, पूर्वार्जित कर्म, आणि तृष्णा या कारणत्रयामुळे या संसाररूप सागरामध्ये मनुष्य गटगढ्या खात असतो, आणि जेथें हीं कारणें उप-

स्थित नसतात, तेथे त्यांचे कार्य जो संसार तो नाही. कारण जेथे कारणाचा अभाव असतो तेथे त्याच्या कार्याचा अभाव अवश्य असला पाहिजे. ज्यास मोक्ष प्राप्त करून घ्यावयाचा असेल त्याने प्रतिबुद्ध, अप्रबुद्ध, व्यक्त आणि अव्यक्त हीं उत्तम प्रकारें जाणून घ्यावीं. या चार गोष्टींचा यथार्थ विवेक ज्या क्षेत्रज्ञास होईल त्यास अविनाशी पद प्राप्त होईल. यासाठीच परब्रह्मवादी ब्राह्मण या लोकीं ब्रह्मचर्य आचरितात. ”

याप्रमाणें त्या मुनींचे भाषण ऐकून राजपुत्रानें त्याला पुसलें कीं, “महाराज, अविनाशी पद प्राप्त करून घेण्याचा जो आपण ब्रह्मचर्यरूप उपाय सांगितला, तो कसा, कोठें व कोठवर करावयाचा व त्याची मर्यादा तरी किती या विषयीं आपण कृपा करून मला समजून सांगावें.”

मग अराडमुनीनें स्वशास्त्रसंमत धर्मांचे स्वरूप संक्षेपतः निरूपण केलें. त्याचें सार येणेंप्रमाणें: “प्रथमारंभीं गृहत्याग करून व भिक्षुवेश धारण करून आमरण सन्मार्गानें चालावें. कोणी जी कांहीं भिक्षा घालील तींत पूर्ण संतोष मानून रहावें. एकांतवास सेवन करावा; शीतोष्ण, सुखदुःख इत्यादि द्वेदांपासून हर्षविषाद पावूं नये. सर्वदा शास्त्राभ्यास करावा. नेहमीं समाधानवृत्ति राखावी. विषय-प्रीतीं मोठें भय असतें, आणि वैराग्याच्या योगानें परम कल्याण होतें, हें ध्यानांत राखून इंद्रियांचा निग्रह करावा म्हणजे मनाला शांति प्राप्त होते. याप्रमाणें विषयकामना आणि दुर्वासना यांपासून निर्मुक्त होऊन विवेकमूलक पूर्वध्यान प्राप्त होतें. हें सुखमूलक ध्यान प्राप्त झालें ह्मणजे प्रत्येक गोष्टीचा विवेक करण्याचें सामर्थ्य अंशी येतें. याप्रमाणें अपूर्व सुखलाभ झाला असतां बालिश जन त्यास मोहित होतात. आणि मग या रागद्वेषविवर्जित अशा शांत

स्थितीमध्ये मनुष्यास ब्रह्मलोक प्राप्त होतो; आणि एवढ्यानेच त्याला संतोष होतो परंतु जे विद्वान् असतात, त्यांना असे समजून येत नाही, तर्कवितर्क करित बसल्याने चित्तक्षोभ होतो. यास्तव ते या स्थितीचा अन्वेष करून प्रीतिसुखान्वित द्वितीय ध्यान प्राप्त करून घेतात. या ध्यानास लुब्ध होऊन जो पुढे शोध करित नाही, त्यास भास्वर-स्थान प्राप्त होतें. परंतु या प्रीतिसुखापासून जो मन काढितो, त्याला प्रीतिविरहित असे तृतीय सुखध्यान प्राप्त होतें. याप्रमाणें सुखदुःख-परित्याग करून व मनाचे व्यापार कुंठित करून जो स्थिति प्राप्त होते, तिलाच कोणी मोक्ष समजून स्वस्थ होतात. या सुखामध्ये मग्न होऊन जो याहून श्रेष्ठ स्थितीप्रत जाण्याचा प्रयत्न करित नाही, त्याला शुभकृत्स्नदेवतांचें सुख प्राप्त होतें. परंतु हे असे सुख प्राप्त झालें असूनही जो त्यांत आसक्त होत नाही, तर त्याची उपेक्षा करितो, त्याला सुखदुःखविवर्जित असे चतुर्थध्यान प्राप्त होतें. या ध्यानाच्या योगानें बृहत्फलदेवतांचें सुख प्राप्त होतें. या फलास बृहत्फल असे मोठे प्राज्ञ पुरुष क्षणतात. पुढे या समाधीपासून व्युत्थित होऊन व शरीरी जो आत्मा त्याचे दोष पाहून शरीरनिवृत्तीसाठी ज्ञान प्राप्त करून घेण्याचा प्रयत्न प्राज्ञ पुरुष करितो. हे ध्यान विसर्जन करून उच्चतर स्थिति प्राप्त करून घेण्याचा निश्चय करून प्राज्ञ पुरुष कामनांप्रमाणें रूपाचाही तिरस्कार करितो. प्रथम तो शरीराची जी नव द्वारे त्यांचा विन्यास करितो; आणि मग त्यांतील घनद्रव्यांस आकाशवत् पाहतो. कोणी ज्ञाता पुरुष आपल्या आकाशमय आत्म्याचा संक्षेप करून याहूनही उच्चतर स्थितीप्रत जातो. कोणी अध्यात्मज्ञानकुशल पुरुष आत्म्याचे आत्म्यानेच निवारण करितो. असे केल्याने कांहींएक नाही असे त्याच्या दृष्टींत येतें. अशा पुरुषास आर्किचिन्य असे क्षणतात. याप्रमाणें त्याची स्थिति झाली

ह्मणजे पिज्ज्यांतून पक्षी सुटतो तद्वत् क्षेत्रज्ञ देहापासून वेगळा होतो. असें झाले ह्मणजे त्यास मुक्त ह्मणतात. निर्लेग, ध्रुव, अक्षर असें परब्रह्म ते हेंच होय. यालाच तत्त्वज्ञ पुरुष मोक्ष ह्मणतात. हे राज-पुत्रा, याप्रमाणें मोक्ष व मोक्षाचा उपाय तुला मी समजावून दिला आहे. हा जर तुला कळला असेल व आवडला असेल तर त्याप्रमाणें वर्तन कर. जैगीषव्य, जनक, वृद्धपराशर व दुसरे पुष्कळ मुमुक्षु जन या मार्गांचे अवलंबन करून मुक्त झाले आहेत.”

याप्रमाणें त्या मुनींचे भाषण गौतमबुद्धानें लक्ष देऊन ऐकिलें; व त्यावर कांहीं वेळपर्यंत मनन करून पुनः त्यानें त्यास येणेंप्रमाणें प्रत्युत्तर केलें;

“हे महासाधु आपलें अत्यंत सूक्ष्म ज्ञान मी चित्त देऊन श्रवण केलें. यावर मला अशी शंका येते कीं, ज्याअर्थी आपल्या ह्मणण्याप्रमाणें क्षेत्रज्ञाची क्षेत्रापासून सुटका होत नाही, त्या अर्थी हें आपलें ज्ञान नैष्ठिक नव्हे, ह्मणजे अर्थात् परममोक्षदायी नव्हे. प्रकृति व विकार यांपासून क्षेत्रज्ञ मुक्त झाला तरी त्याच्याठायीं जन्म पावण्याचा व जनकत्वाचा धर्म अवश्य उरतो, असें मला वाटतें. आपल्या सांगण्याप्रमाणें विशुद्ध झालेला आत्मा निर्मुक्त झाला असें ह्मणतात; तरी आत्मा जोंपर्यंत अस्तित्वांत असतो, तोंपर्यंत त्यास अत्यंत परित्याग घडला असें ह्मणतां येत नाही. प्रकृति, विकार व क्षेत्र या त्रयीचा त्यास कितीही केला तरी जोंपर्यंत आत्मा कायम असतो, तोंपर्यंत ही त्रयी त्याच्याठायीं सूक्ष्मरूपानें तरी अस्तित्वांत असते. याप्रमाणें दोष सूक्ष्म होऊन व चित्ताचे व्यापार स्तब्ध होऊन दीर्घायुष्य प्राप्त झालें म्हणजे मोक्ष मिळाला असें कोणी समजतात. परंतु अशा प्रकारें अहंकाराचा परित्याग घडला असें म्हटलें तरी आत्मा अस्तित्वांत आहे तोंपर्यंत अहंकाराचा परित्याग झाला असें मानतां येत

नाहीं संख्या आदिकरून जे भेदभाव त्यांपासून आत्म मुक्त झाल्या वांचून तो निर्गुण झाला असे म्हणतां येत नाही; आणि जोंपर्यंत आत्म्यास नैर्गुण्य प्राप्त झालें नाहीं, तोंपर्यंत त्यास मुक्त म्हणवत नाही. दुसरे असें कीं, जो गुणी असतो त्याच्या त्या गुणांचा व्यतिरेक संभवत नाही. उदाहरणार्थ असें पाहा कीं, आकार आणि उष्णता हीं दोन्ही नसलीं तर अग्नि उपलब्ध होत नाही. देह नाही तर देही नाही, आणि गुण नाहीत तर गुणी नाही. शरीरी जो आत्मा तो प्रारंभी जर विमुक्त होता तर पुनरपि बद्ध कसा झाला ? क्षेत्रज्ञ शरीरविरहित असतां प्राज्ञ असतो कीं, अज्ञ असतो बरे ? तो प्राज्ञ असतो तर त्याला ज्ञेय अशी दुसरी वस्तु असली पाहिजे; आणि जर ती असेल तर तो मुक्त असतो असे म्हणतां येत नाही. परंतु जर आत्मा अज्ञ असतो असें मानिलें, तर ही आत्म्याची कल्पना आपल्या काय कामाची ? आपण म्हणतां त्याप्रमाणें क्षेत्रज्ञाकडून कितीही त्याग घडला तरी त्याच्या ठायींचे गुण जात नाहीत. यास्तव सर्वपरित्यागावांचून पूर्ण कृतार्थता प्राप्त होते असें आख्यायिकेनें म्हणवत नाही. ”

याप्रमाणें अराडमुनीच्या धर्मोपदेशावर गौतमबुद्धानें शंका घेतली; व त्यामुळे त्याचें समाधान मुळींच झालें नाहीं. मग त्याचें तें तत्त्वज्ञान अपुरें आहे असें जाणून तो त्याच्याकडून निवाला; आणि याहून अधिक कांहीं तारी जाणून ध्यावें अशा उद्देशानें तो उद्रकनामक मुनीच्या आश्रमास गेला. त्या मुनीकडून त्याला इतकेंच कळलें कीं, संज्ञा व संज्ञी या संबंधाचा दोष ध्यानांत आणून मनुष्यानें आंकिकन्याहून उच्चतर अशी जी नामरूपातीत स्थिति ती प्राप्त करून घ्यावी. उद्रकमुनीनें आणखी पुष्कळ सूक्ष्म भेद त्याला सांगितले. परंतु

तेवढ्यानेही बोधिसत्वाचे* समाधान झाले नाही. त्याने आपणाशी असा विचार केला की, क्षेत्रज्ञ कितीही सूक्ष्म अवस्थेप्रत गेला तरी त्याला पुनरावृत्ति चुकत नाही. तर या संमृतीच्या फेऱ्यांतून सुटण्याचा याहून चांगला असा कांही मार्ग असल्यास पाहावा असा निश्चय करून उद्रकाचाही आश्रम सोडून तो पुढे चालता झाला.

बोधिसत्त्व तपश्चर्या करितो

उद्रकमुनीचा आश्रम सोडल्यावर बोधिसत्त्व गयराजर्षीच्या नगरीनामक आश्रमास गेला. तेथे तो नैऋजनानामक नदीच्या पवित्र तीरी एकांतवास करण्याच्या उद्देशाने राहिला. तेथे जवळच दुसरे पांच भिक्षु मोक्षसिद्धीच्या हेतूने तपश्चर्या करित होते. त्यांची त्याची भेट झाली. त्यांनी आपला उद्देश व तत्सिद्धार्थ चालविलेला उपाय बोधिसत्वास निवेदन केला. ते म्हणाले की, श्रुतिस्मृतींनी जो धर्ममार्ग विहित केला आहे, त्याहून श्रेयस्कर असा दुसरा मार्गच नाही. त्या मार्गाचा अवलंब केला असता ज्ञानकांडांत वर्णिलेले निरवयव, अक्रिय, निर्विकार, निर्गुण, अव्यय, शांत सच्चिदानंदघन ब्रह्म प्राप्त होऊन मोक्षसिद्धि होते. या ब्रह्मप्राप्तीसाठी कर्मकांड विहित केले आहे. कर्माच्या योगाने सर्व वृत्तींचा जय होऊन पुरुष कर्मातीत होतो; आणि शेवटी बंधमुक्त होऊन सर्वपरिच्छेदवियुक्त परब्रह्माच्या ठायी लीन होतो. याप्रमाणे असतापासून मानवाची सताप्रत गति होते; आणि इन्द्रियमूलक क्लेशांपासून निर्मुक्त होऊन शाश्वत शांतीचा तो अनुभव घेतो. ही स्थिति प्राप्त होण्यासाठी आम्ही येथे तपश्चर्या करित आहो. आपली इच्छा असल्यास आमच्या सन्निध राहून आमच्याप्रमाणे तपश्चरण करावे. ”

* गौतम गृहत्याग करून धर्मज्ञानप्राप्त्यर्थे इतस्ततः भ्रमण करित असता त्याला बोधिसत्त्व असे बौद्ध ग्रंथांत झटले आहे. इंच विशेषण आर्क्षी या प्रकरणांत पुढे जेथे तेथे योजले आहे.

हे त्यांचे भाषण ऐकून बोधिसत्वास वाटले की, हे म्हणतात ते कदाचित् खरे असेल. देहदंडन केल्यावांचून मोक्षासिद्धि होणे नाही, असा जो यांचा सिद्धांत आहे तो कदाचित् सत्य असेल असे मनांत आणून त्याने त्यांच्या पाशी राहून तीव्र तपश्चर्येस आरंभ केला. तेथे एकसारखी सहा वर्षे उपवासादि नानाविध खडतर व्रते व नियम करून त्याने आपला देह अगदी कृश करून घेतला. वनामध्ये कंदमूलादि जे कांही खावयास सांपडे त्यावर त्याने आपला निर्वाह चालविऊ होता. याप्रमाणे देहदंडनमूलक तपश्चरण करितां करितां त्याचे केवळ अस्थिचर्म मात्र उरले. इतकी कष्टप्रद तपश्चर्या करून त्याने नाना प्रकारी क्लेश सोसले. तथापि संसारमुक्त होण्याचा मार्ग त्यास कांहीच सांपडेना. तेव्हां त्याने असा विचार केला की, ह्या तपश्चरणरूपमार्गाचे अनुसरण करून मला वैराग्य, धर्मबोध किंवा मुक्ति यांपैकी कांहीएक प्राप्त व्हावयाचे नाही. यास्तव यांत कांहीच अर्थ नाही. मी जो धर्मशोध करावयास निघालो आहे, तो शरीरास दुर्बलता प्राप्त झाल्याने साध्य व्हावयाचा नाही. असे मनांत आणून त्याने स्वशरीराचे बल पुनरपि मिळविण्याचा बेत केला. त्याने आपल्या मनाशी आणखी असा विवेक केला की, क्षुधा, तृषा व इतर श्रम यांच्या योगाने देहास ग्लानि आली म्हणजे मनास क्लेश होऊन ते अस्वस्थ होतें. अशी मनाची अवस्था झाली असतां त्याच्या साहाय्याने धर्मशोध कसा होईल बरे ? कारण मनास कोणत्याही प्रकारची व्यग्रता नसली तरच ते चिंतन व विवेक करण्यास समर्थ असते. मनाची निर्वृति म्हणजे शांति जी आहे ती इंद्रियांचे सतत तर्पण केल्याने प्राप्त होते. कारण इंद्रियतृप्तीने मनाचे स्वास्थ्य प्राप्त होते; आणि समाधियुक्त चित्त झाले म्हणजे ध्यानयोग साध्य होतो. ध्यानसिद्धीने चित्ताच्याठावी असे धर्म उद्भवतात की, त्यांच्या योगाने

दुर्लभ, शांत, अजर, अमृत परमपद प्राप्त होतें. तस्मात् असें मी उपाय शोधित आहे तो उपासादिकांच्या योगानें देह जर्जर करून प्राप्त व्हावयाचा नाही. असा निर्धार करून बोधिसत्त्वानें नैरंजना-नदीत मोठ्या प्रयासानें उतरून स्नान केलें, आणि झाडाझुडपांच्या फांद्यांस धरून तो एकदांचा बाहेर आला. त्याला तेथून पुढें एक पाउल मुद्धां चालण्याचें सामर्थ्य नव्हतें. इतक्यांत तेथें गवळ्यांच्या राजाची नंदबलानामेंकरून कन्या प्राप्त झाली. तिनें त्याची ती तशी अवस्था पाहून त्याला प्यावयास थोडेंसें दूध आणून दिलें. तें तो मोठ्या आनंदानें प्याला.

याप्रमाणें तो आपला तपश्चरणाचा क्रम सोडून पुनरपि इतर जनांसारखा खाऊं पिऊं लागला; तेव्हां त्याचा त्या पांच तपस्व्यांनीं अन्हेर केला. मग तो त्यांची संगति सोडून त्या वनांत एकटाच राहूं लागला. तेथें अश्वत्थवृक्षाखालीं बसून तो सर्वदा मनन करीत असे. याप्रमाणें विचार करीत बसला असतां त्याला खाण्यापिण्याचें भान उरत नसे. ध्यानविसर्जन केल्यावर तो जवळपास जीं कांहीं फळें मुळें सांपडत त्यांवर निर्वाह करीत असे. कधीं कधीं जवळच्या गांवांत जाऊन तो थोडीशी भिक्षा मागत असे.

एके प्रसंगीं बोधिसत्त्व बराच वेळ ध्यानस्थ बसून उठला तों पो-यांत कांहीं नसल्यामुळें त्याला पराकाष्ठेची ग्लानि आली, आणि तो जमिनीवर मूर्च्छा येऊन पडला. इतक्यांत तेथें एक धनगराचा मुलगा आला. त्यानें त्याची ती तशी अवस्था पाहून व तो उनांत होरपळत आहे असें पाहून झाडाच्या फांद्या तोडून आणून त्याला त्यानें थंड छायी केली; आणि आपली एक बकरी तेथें आणून तिचीं आचळें दाबून त्याच्या तोंडांत दुधाची धार पडसें केलें त्यानें त्याला स्पर्श केला नाही, याचें कारण एवढेंच कीं, आपण शूद्र असून हा

कोणी उच्च वर्णाचा पुरुष असावा असे त्याच्या मनांत येऊन त्याला आपण स्पर्श केला असतां विटाळ होईल असे त्याला वाटले. त्याच्या तोंडांत थोडेसे दूध गेल्यावर तो सावध झाला; आणि त्या धनगराच्या मुलाचे उपकार मानून तो त्याच्या लोट्यांतून आणखी दूध मागू लागला. तेव्हां तो मुलगा ह्मणाला : ' महाराज मी शूद्र आहे. माझे भांडे आपण घेतल्यास माझा आपणाला विटाळ होईल.' हे त्याचे उत्तर ऐकून बोधिसत्त्व म्हणाला : ' बाबा, ज्याअर्थी या जगांत परस्परांची परस्परांस गरज असून दया येते, त्याअर्थी ते परस्परांचे भाऊबंद होत. आपणा सर्वांच्या देहांत जे रक्त खेळत आहे ते सारखेच आहे. त्यांत गुणभेद किंवा रंगभेद असा कांहींच नाही. त्याचप्रमाणे आपल्या नेत्रांतून जे अश्रु वाहतात, त्यांचा धर्मही समानच असतो. त्यांत कोठे भेदभाव आढळत नाही. बाबा, उच्च वर्णाचा मनुष्य ह्मणजे तो मस्तकीच्या तिलकासह किंवा गळ्यांतल्या यज्ञोपवितासह निर्माण होतो अशांतला कांहीं अर्थ नाही. माझ्या बुद्धीचा तर असा मिश्रय आहे की; जो सदाचारी असतो तो जन्मतः कोणीही असला तरी तो उच्च वर्णाचा होय; आणि जो दुराचारी असतो तो जन्मतः कोणीही असला तरी अतिनीच होय. तर हे माझ्या बांधवा, मला तुझ्या लोट्यांतून दूध प्यावयास दे. मी तुझे उपकार विसणार नाही.' हे त्याचे भाषण ऐकून त्या धनगराच्या मुलाने त्याला पोटभर दूध पाजले.

एके समयी बोधिसत्त्व अश्वत्थवृक्षतलीं मनन करीत बसला असतां त्या वनांतून नृत्यांगना सतार वाजवीत व गात चालल्या होत्या. त्यांच्या गायनाचा आशय असा होता की, " सतार फार उंच लाऊं नका व फार नीचही लाऊं नका. तर ती मध्यम लावून वाजवा; म्हणजे आपणाला श्रोत्यांचो चित्ते हरण करण्यास उशीर लागणार

नाहीं. सतारीची तार फार ताणल्यास ती तुटते; व फार ढिली ठेविल्यास तिचा आवाज मंद होऊन त्याची मनोहरता नष्ट होते.” हें गायन बोधिसत्त्वाच्या कांनीं पडून त्यांतला आशय त्याच्या तत्काळ लक्षांत आला; आणि आपली दृष्टि वर करून त्या स्वैरिणींकडे पाहत होत्साता तो म्हणाला: “ कधीं कधीं अगदीं मूढ मनुष्याकडून ही शहाण्या मनुष्यास बोध प्राप्त होतो. मी हा माझा जीवितरूप तंतु अतिशयित ताणिला आहे. ज्या चक्षूंच्या योगानें मला सत्यदर्शन व्हावयाचें ते माझे चक्षु मंद झाले आहेत. मला शरीर-सामर्थ्याची सांप्रत पराकाष्ठेची आवश्यकता असतां तें अगदीं क्षीण झालें आहे. तरी मला असें मुळींच करितां कामा नये. मनुष्याच्याठायीं सामान्यतः जें सामर्थ्य असतें तें मजमध्ये अवश्य असलें पाहिजे.

त्या वनाजवळील एका गांवांत एक मोठा जमीनदार राहत असे. तो मोठा धनाढ्य असून त्याचीं पुष्कळ गुरेंढारें व चाकरमाणसें होती. त्याच्या स्त्रीचें नांव मुजाता असें होतें. ही स्त्री मुद्दां मोठी गुणी असून सुशील होती. त्यांची परस्परांवर मोठी प्रीति असे. परंतु पोटीं संतान नसल्यामुळे त्यांला वारंवार खेद होत असे. त्यांनीं पुत्र व्हावा म्हणून पुष्कळ नवस व अनुष्ठानें केलीं होती. पुढें कांहीं वर्षांनीं त्यांला एक पुत्र झाला. तेव्हां मुजातेनें देवांस केलेले नवस एकूण एक फेडले. तिच्या गांवाजवळील वनाच्या देवास तिनें असा नवस केला होता कीं, मला पुत्र झाला म्हणजे मी वनदेवाला मिष्टान्नाचें भोजन घालीन. हा नवस फेडण्यासाठीं अवश्य लागणारी सामग्री घेऊन मुजाता वनाप्रत निघाली वनदेवाचें ठिकाण झाडून झडपून साफ करण्याकरितां तिनें आपली दासी राधा हिला पुढें पाठविलें होतें तिनें बुद्धाला ध्यानस्थ बसलेला पाहिला आणि तो साक्षात्

स्थितीमध्ये मनुष्यास ब्रह्मलोक प्राप्त होतो; आणि एवढ्यानेच त्याला संतोष होतो परंतु जे विद्वान् असतात, त्यांला असे समजून येते की, तर्कवितर्क करीत बसल्याने चित्तक्षोभ होतो. यास्तव ते या स्थितीचा अव्हेर करून प्रीतिसुखान्वित द्वितीय ध्यान प्राप्त करून घेतात. या ध्यानास लुब्ध होऊन जो पुढे शोध करीत नाही, त्यास भास्वर-स्थान प्राप्त होते. परंतु या प्रीतिसुखापासून जो मन काढितो, त्याला प्रीतिविरहित असे तृतीय सुखध्यान प्राप्त होते. याप्रमाणे सुखदुःख-परित्याग करून व मनाचे व्यापार कुंठित करून जी स्थिति प्राप्त होते, तिळाच कोणी मोक्ष समजून स्वस्थ होतात. या सुखामध्ये मग्न होऊन जो याहून श्रेष्ठ स्थितीप्रत जाण्याचा प्रयत्न करीत नाही, त्याला शुभकृत्स्नदेवतांचे सुख प्राप्त होते. परंतु हे असे सुख प्राप्त झाले असूनही जो त्यांत आसक्त होत नाही, तर त्याची उपेक्षा करितो, त्याला सुखदुःखविवर्जित असे चतुर्थध्यान प्राप्त होते. या ध्यानाच्या योगाने बृहत्फलदेवतांचे सुख प्राप्त होते. या फलास बृहत्फल असे मोठे प्राज्ञ पुरुष ह्मणतात. पुढे या समाधीपासून व्युत्थित होऊन व शरीरी जो आत्मा त्याचे दोष पाहून शरीरनिवृत्तीसाठी ज्ञान प्राप्त करून घेण्याचा प्रयत्न प्राज्ञ पुरुष करितो. हे ध्यान विसर्जन करून उच्चतर स्थिति प्राप्त करून घेण्याचा निश्चय करून प्राज्ञ पुरुष कामनांप्रमाणे रूपाचाही तिरस्कार करितो. प्रथम तो शरीराची जी नव द्वारे त्यांचा विन्यास करितो; आणि मग त्यांतील बलद्रव्यांस आकाशवत् पाहतो. कोणी ज्ञाता पुरुष आपल्या आकाशमय आत्म्याचा संक्षेप करून याहूनही उच्चतर स्थितीप्रत जातो. कोणी अध्यात्मज्ञानकुशल पुरुष आत्म्याचे आत्म्यानेच निवारण करितो. असे केल्याने काहीएक नाही असे त्याच्या दृष्टीत येते. अशा पुरुषास आर्किचेन्य असे ह्मणतात. याप्रमाणे त्याची स्थिती झाली.

ह्मणजे पिंजरांतून पक्षी सुटतो तद्वत् क्षेत्रज्ञ देहापासून वेगळा होतो. असें झालें ह्मणजे त्यास मुक्त ह्मणतात. निर्लिंग, ध्रुव, अक्षर असें परब्रह्म तें हेंच होय. यालाच तत्त्वज्ञ पुरुष मोक्ष ह्मणतात. हे राज-पुत्रा, याप्रमाणें मोक्ष व मोक्षाचा उपाय तुला मी समजावून दिला आहे. हा जर तुला कळला असेल व आवडला असेल तर त्याप्रमाणें वर्तन कर. जैगीषव्य, जनक वृद्धपराशर व दुसरे पुष्कळ मुमुक्षु जन या मार्गांचें अवलंबन करून मुक्त झाले आहेत.”

याप्रमाणें त्या मुनींचें भाषण गौतमबुद्धानें लक्ष देऊन ऐकिलें; व त्यावर कांहीं वेळपर्यंत मनन करून पुनः त्यानें त्यास येणेंप्रमाणें प्रत्युत्तर केलें;

“हे महासाधु आपलें अत्यंत सूक्ष्म ज्ञान मी चित्त देऊन श्रवण केलें. यावर मला अशी शंका येते कीं, ज्याअर्थी आपल्या ह्मणण्याप्रमाणें क्षेत्रज्ञाची क्षेत्रापासून सुटका होत नाही, त्या अर्थी हें आपलें ज्ञान नैष्ठिक नव्हे, ह्मणजे अर्थात् परममोक्षदायी नव्हे. प्रकृति व विकार यांपासून क्षेत्रज्ञ मुक्त झाला तरी त्याच्याठायीं जन्म पावण्याचा व जनकत्वाचा धर्म अवश्य उरतो, असें मला वाटतें. आपल्या सांगण्याप्रमाणें विशुद्ध झालेला आत्मा निर्मुक्त झाला असें ह्मणतात; तरी आत्मा जोंपर्यंत अस्तित्वांत असतो, तोंपर्यंत त्यास अत्यंत परित्याग घडला असें ह्मणतां येत नाही. प्रकृति, विकार व क्षेत्र या त्रयीचा त्याग कितीही केला तरी जोंपर्यंत आत्मा कायम असतो, तोंपर्यंत ही त्रयी त्याच्याठायीं सूक्ष्मरूपानें तरी अस्तित्वांत असते. याप्रमाणें दोष सूक्ष्म होऊन व चित्ताचे व्यापार स्तब्ध होऊन दीर्घायुष्य प्राप्त झालें म्हणजे मोक्ष मिळाला असें कोणी समजतात. परंतु अशा प्रकारें अहंकाराचा परित्याग घडला असें म्हटलें तरी आत्मा अस्तित्वांत आहे तोंपर्यंत अहंकाराचा परित्याग झाला असें मानतां येत

नाहीं संख्या आदिकरून जे भेदभाव त्यांपासून आत्मा मुक्त झाल्या वांचून तो निर्गुण झाला असे म्हणतां येत नाही; आणि तोंपर्यंत आत्म्यास नैर्गुण्य प्राप्त झाले नाही, तोंपर्यंत त्यास मुक्त म्हणवत नाही. दुसरे असे की, जो गुणी असतो त्याच्या त्या गुणांचा व्यतिरेक संभवत नाही. उदाहरणार्थ असे पाहा की, आकार आणि उष्णता ही दोन्ही नसली तर अग्नि उपलब्ध होत नाही. देह नाही तर देही नाही, आणि गुण नाहीत तर गुणी नाही. शरीरी जो आत्मा तो प्रारंभी जर विमुक्त होता तर पुनरपि बद्ध कसा झाला ? क्षेत्रज्ञ शरीरविरहित असतां प्राज्ञ असतो की, अज्ञ असतो बरे ? तो प्राज्ञ असतो तर त्याला ज्ञेय अशी दुसरी वस्तु असली पाहिजे; आणि जर ती असेल तर तो मुक्त असतो असे म्हणतां येत नाही. परंतु जर आत्मा अज्ञ असतो असे मानिले, तर ही आत्म्याची कल्पना आपल्या काय कामाची ? आपण म्हणतां त्याप्रमाणे क्षेत्रज्ञाकडून कितीही त्याग घडला तरी त्याच्या ठायींचे गुण जात नाहीत. यास्तव सर्वपरित्यागावांचून पूर्ण कृतार्थता प्राप्त होते असे आपल्याच्याने म्हणवत नाही. ”

याप्रमाणे अराडमुनीच्या धर्मोपदेशावर गौतमबुद्धाने शंका घेतली; व त्यामुळे त्याचे समाधान मुळीच झाले नाही. मग त्याचे ते तत्त्वज्ञान अपुरे आहे असे जाणून तो त्याच्याकडून निघाला; आणि त्याहून अधिक कांहीं तारी जाणून घ्यावे अशा उद्देशाने तो उद्रकनामक मुनीच्या आश्रमास गेला. त्या मुनीकडून त्याला इतकेच कळले की, संज्ञा व संज्ञी यांसंबंधाचा दोष ध्यानांत आणून मनुष्याने आर्किचन्याहून उच्चतर अशी जी नामरूपातीत स्थिति ती प्राप्त करून घ्यावी. उद्रकमुनीने आणखी पुष्कळ सूक्ष्म भेद त्याला सांगितले. परंतु

तेवढ्यानेही बोधिसत्वाचे* समाधान झाले नाही. त्याने आपणाशी असा विचार केला की, क्षेत्रज्ञ कितीही सूक्ष्म अवस्थेप्रत गेला तरी त्याला पुनरावृत्ति चुकत नाही. तर या संमृतीच्या फेऱ्यातून सुटण्याचा याहून चांगला असा कांही मार्ग असल्यास पाहावा असा निश्चय करून उद्रकाचाही आश्रम सोडून तो पुढे चालता झाला.

बोधिसत्त्व तपश्चर्या करितो.

उद्रकमुनीचा आश्रम सोडल्यावर बोधिसत्त्व गयराजर्षीच्या नगरीनामक आश्रमास गेला. तेथे तो नैऋजनानामक नदीच्या पवित्र तीरी एकांतवास करण्याच्या उद्देशाने राहिला. तेथे जवळच दुसरे पांच भिक्षु मोक्षसिद्धीच्या हेतूने तपश्चर्या करीत होते. त्यांची त्याची भेट झाली. त्यांनी आपला उद्देश व तत्सिद्धार्थ चालविलेला उपाय बोधिसत्त्वास निवेदन केला. ते म्हणाले की, श्रुतिसमृतींनी जो धर्ममार्ग विहित केला आहे, त्याहून श्रेयस्कर असा दुसरा मार्गच नाही. त्या मार्गाचा अवलंब केला असता ज्ञानकांडांत वर्णिलेलें निरवयव, अक्रिय, निर्विकार, निर्गुण, अव्यय, शांत सच्चिदानंदवन ब्रह्म प्राप्त होऊन मोक्षसिद्धि होते. या ब्रह्मप्राप्तीसाठी कर्मकांड विहित केले आहे. कर्माच्या योगाने सर्व वृत्तींचा जय होऊन पुरुष कर्मातीत होतो; आणि शेवटी बंधमुक्त होऊन सर्वपरिच्छेदवियुक्त परब्रह्माच्या ठायी लीन होतो. याप्रमाणे असतापासून मानवाची सताप्रत गति होते; आणि इंद्रियमूलक क्लेशांपासून निर्मुक्त होऊन शाश्वत शांतीचा तो अनुभव घेतो. ही स्थिति प्राप्त होण्यासाठी आम्ही येथे तपश्चर्या करीत आहो. आपली इच्छा असल्यास आमच्या सन्निध राहून आमच्याप्रमाणे तपश्चरण करावे. ”

* गौतम गृहत्याग करून धर्मज्ञानप्राप्त्यर्थ इतस्ततः भ्रमण करीत असता त्याला बोधिसत्त्व असे बौद्ध ग्रंथांत झटके आहे. हेच विशेषण आद्वी या प्रकरणांत पुढे जेथे तेथे योजके आहे.

हैं त्यांचें भाषण ऐकून बोधिसत्वास वाटलें कीं, हे म्हणतात तें कदाचित् खरें असेल. देहदंडन केल्यावांचून मोक्षासिद्धि होणें नाही, असा जो यांचा सिद्धांत आहे तो कदाचित् सत्य असेल असें मनांत आणून त्यानें त्यांच्या पाशीं राहून तीव्र तपश्चर्येस आरंभ केला. तेथें एकसारखी सहा वर्षे उपवासादि नानाविध खडतर व्रतें व नियम करून त्यानें आपला देह अगदीं कृश करून घेतला. वनामध्ये कंद-मूलादि जें कांहीं खावयास सांपडे त्यावर त्यानें आपला निर्वाह चालविण होता. याप्रमाणें देहदंडनमूलक तपश्चरण करितां करितां त्यांचें केवळ अस्थिचर्म मात्र उरलें. इतकी कष्टप्रद तपश्चर्या करून त्यानें नाना प्रकारीं क्लेश सोसले. तथापि संसारमुक्त होण्याचा मार्ग त्यास कांहींच सांपडेना. तेव्हां त्यानें असा विचार केला कीं, ह्या तपश्चरणरूपमार्गाचें अनुसरण करून मला वैराग्य, धर्मबोध किंवा मुक्ति यांपैकीं कांहींएक प्राप्त व्हावयाचें नाही. यास्तव यांत कांहींच अर्थ नाही. मी जो धर्मशोध करावयास निवालों आहे, तो शरीरास दुर्बलता प्राप्त झाल्यानें साध्य व्हावयाचा नाही. असें मनांत आणून त्यानें स्वशरीराचें बल पुनरपि मिळविण्याचा बेत केला. त्यानें आपल्या मनाशीं आणखी असा विवेक केला कीं, क्षुधा, तृषा व इतर श्रम यांच्या योगानें देहास ग्लानि आली म्हणजे मनास क्लेश होऊन तें अस्वस्थ होतें. अशी मनाची अवस्था झाली असतां त्याच्या साहाय्यानें धर्मशोध कसा होईल बरें ? कारण मनास कोणत्याही प्रकारची व्यग्रता नसली तरच तें चिंतन व विवेक करण्यास समर्थ असतें. मनाची निर्वृति म्हणजे शांति जी आहे ती इंद्रियांचें सतत तर्पण केल्यानें प्राप्त होते. कारण इंद्रियतृप्तीनें मनाचें स्वास्थ्य प्राप्त होतें; आणि समाधियुक्त चित्त झालें म्हणजे ध्यानयोग साध्य होतो. ध्यानसिद्धीनें चित्ताच्याठायीं असे धर्म उद्भवतात कीं, त्यांच्या योगागे

दुर्लभ, शांत, अजर, अमृत परमपद प्राप्त होते तस्मात् असे मी उपाय शोधीत आहे तो उपासादिकांच्या योगाने देह जर्जर करून प्राप्त व्हावयाचा नाही. असा निर्धार करून बोधिसत्त्वाने नैरंजना-नदीत मोठ्या प्रयासाने उतरून स्नान केले, आणि झाडाझुडपांच्या फांद्यांस धरून तो एकदांचा बाहेर आला. त्याला तेथून पुढे एक पाऊल मुद्धां चालण्याचे सामर्थ्य नव्हते. इतक्यांत तेथे गवळ्यांच्या राजाची नंदबलानामेकरून कन्या प्राप्त झाली. तिने त्याची ती तशी अवस्था पाहून त्याला प्यावयास थोडेसे दूध आणून दिले. ते तो मोठ्या आनंदाने प्याला.

याप्रमाणे तो आपला तपश्चरणाचा क्रम सोडून पुनरपि इतर जनांसारखा खाऊं पिऊं लागला; तेव्हां त्याचा त्या पांच तपस्व्यांनीं अन्हेर केला. मग तो त्यांची संगति सोडून त्या वनांत एकटाच राहू लागला. तेथे अश्वत्थवृक्षाखाली बसून तो सर्वदा मनन करीत असे. याप्रमाणे विचार करीत बसला असतां त्याला खाण्यापिण्याचे मान उरत नसे. ध्यानविसर्जन केल्यावर तो जवळपास जीं कांहीं फळे मुळे सांपडत त्यांवर निर्वाह करीत असे. कधी कधी जवळच्या गांवांत जाऊन तो थोडीशी भिक्षा मागत असे.

एके प्रसंगी बोधिसत्त्व बराच वेळ ध्यानस्थ बसून उठला तों पो-टांत कांहीं नसल्यामुळे त्याला पराकाष्ठेची ग्लानि आली, आणि तो जमिनीवर मूर्च्छा येऊन पडला. इतक्यांत तेथे एक धनगराचा मुलगा आला. त्याने त्याची ती तशी अवस्था पाहून व तो उनांत होरपळत आहे असे पाहून झाडाच्या फांद्या तोडून आणून त्याला त्याने थंड छायी केली; आणि आपली एक बकरी तेथे आणून तिची आचळे दाबून त्याच्या तोंडांत दुधाची धार पडसे केले त्याने त्याला स्पर्श केला नाही, याचे कारण एवढेच की, आपण शूद्र असून हा

कोणी उच्च वर्णाचा पुरुष असावा असें त्याच्या मनांत येऊन त्याला आपण स्पर्श केला असतां विटाळ होईल असें त्याला वाटलें. त्याच्या तोंडांत थोडेंसें दूध गेल्यावर तो सावध झाला; आणि त्या धनगराच्या मुलाचे उपकार मानून तो त्याच्या लोट्यांतून आणखी दूध मागूं लागला. तेव्हां तो मुलगा ह्मणाला: 'महाराज मी शूद्र आहे. माझे मांडें आपण घेतल्यास माझा आपणाला विटाळ होईल.' हें त्याचें उत्तर ऐकून बोधिसत्त्व म्हणाला: 'बाबा, ज्याअर्थी या जगांत परस्परांची परस्परांस गरज असून दया येते, त्याअर्थी ते परस्परांचें भाऊबंद होत. आपणा सर्वांच्या देहांत जें रक्त खेळत आहे तें सारखेंच आहे. त्यांत गुणभेद किंवा रंगभेद असा कांहींच नाही. त्याचप्रमाणें आपल्या नेत्रांतून जे अश्रु वाहतात, त्यांचा धर्मही समानच असतो. त्यांत कोठें भेदभाव आढळत नाही. बाबा, उच्च वर्णाचा मनुष्य ह्मणजे तो मस्तकीच्या तिलकासह किंवा गळ्यांतल्या यज्ञोपवितासह निर्माण होतो अशांतला कांहीं अर्थ नाही. माझ्या बुद्धीचा तर असा मिश्रय आहे कीं; जो सदाचारी असतो तो जन्मतः कोणीही असला तरी तो उच्च वर्णाचा होय; आणि जो दुष्टाचारी असतो तो जन्मतः कोणीही असला तरी अतिनीच होय. तर हे माझ्या बांधवा, मला तुझ्या लोट्यांतून दूध प्यावयास दे. मी तुझे उपकार विसणार नाही.' हें त्याचें भाषण ऐकून त्या धनगराच्या मुलानें त्याला पोटभर दूध पाजलें.

एके समयी बोधिसत्त्व अश्वत्थवृक्षतलीं मनन करीत बसला असतां त्या वनांतून नृत्यांगना सतार वाजवीत व गात चालल्या होत्या. त्यांच्या गायनाचा आशय असा होता कीं, "सतार फार उंच लाऊं नका व फार नीचही लाऊं नका. तर ती मध्यम लावून वाजवा; म्हणजे आपणाला श्रोत्यांचीं चित्तें हरण करण्यास उशीर लागणार

नाहीं. सतारीची तार फार ताणल्यास ती तुटते; व फार ढिली ठेविल्यास तिचा आवाज मंद होऊन त्याची मनोहरता नष्ट होते.” हें गायन बोधिसत्त्वाच्या कांनीं पडून त्यांतला आशय त्याच्या तत्काळ लक्षांत आला; आणि आपली दृष्टि वर करून त्या स्वैरिणीकडे पाहत होत्साता तो म्हणाला: “ कधीं कधीं अगदीं मूढ मनुष्याकडून ही शहाण्या मनुष्यास बोध प्राप्त होतो. मी हा माझा जीवितरूप तंतु अतिशयित ताणिला आहे. ज्या चक्षुंच्या योगानें मला सत्यदर्शन व्हावयाचें ते माझे चक्षु मंद झाले आहेत. मला शरीर-सामर्थ्याची सांप्रत पराकाष्ठेची आवश्यकता असतां तें अगदीं क्षीण झालें आहे. तरी मला असें मुळींच करितां कामा नये. मनुष्याच्याठावीं सामान्यतः जें सामर्थ्य असतें तें मजमध्ये अवश्य असलें पाहिजे.

त्या वनाजवळील एका गांवांत एक मोठा जमीनदार राहत असे. तो मोठा भ्रमाळू असून त्याचीं पुष्कळ गुरेंढोरें व चाकरमाणसे होती. त्याच्या स्त्रीचें नांव सुजाता असें होतें. ही स्त्री सुद्धां मोठी गुणी असून सुशील होती. त्यांची परस्परांवर मोठी प्रीति असे. परंतु पोटी संतान नसल्यामुळे त्यांला वारंवार खेद होत असे. त्यांनीं पुत्र व्हावा म्हणून पुष्कळ नवस व अनुष्ठानें केलीं होती. पुढें कांहीं वर्षांनीं त्यांला एक पुत्र झाला. तेव्हां सुजातेनें देवांस केलेले नवस एकूणएक फेडले. तिच्या गांवाजवळील वनाच्या देवास तिनें असा नवस केला होता कीं, मला पुत्र झाला म्हणजे मी वनदेवाला मिष्टान्नाचें भोजन घालीन. हा नवस फेडण्यासाठीं अवश्य लागणारी सामग्री घेऊन सुजाता वनाप्रत निघाली. वनदेवाचें ठिकाण झाडून झडपून साफ करण्याकरितां तिनें आपली दासी राधा हिला पुढें पाठविलें होतें. तिनें बुद्धाला ध्यानस्थ बसलेला पाहिला आणि तो साक्षात्

वनदेवच आहे असें समजून ती आपल्या धनिणीस ती गोष्ट सांगण्या करितां मागे धांवत आली. वनदेव प्रत्यक्ष प्रगट झाला आहे असें सांगून मुजातेला घेऊन ती बुद्ध वसला होता त्या जागीं आली. मुजातेनें त्याचें तें विलक्षण तेज पाहून मनांत आणिलें कीं, आपल्या भक्तीनें वनदेव प्रसन्न होऊन त्यानें आपणास असें साक्षात् दर्शन दिलें आहे. मग त्याला साष्टांगप्रणिपात करून ती त्याच्या हातावर आपण आणिलेले गोड पदार्थ ठेवूं लागली. ते सिद्धार्थानें मुकाट्यानें खाल्ले. आपण अर्पण केलेला नैवेद्य देव खातो असें पाहून मुजातेचें हृदय भक्तिरसानें अधिकच भरून गेलें; आणि त्याला ती एकसारखें खाऊं घालूं लागली. त्या देवाचें असें अपूर्व वर्तन पाहून त्या भावीक स्त्रीनें त्याला असा प्रश्न केला कीं, “महाराज, आपण खरोखरीच वनदेव आहां काय? आणि मी जें अर्पण केले आहे तें देवाला पावले काय?” हे तिचे प्रश्न ऐकून बुद्ध ह्मणाला: “हें तूं मला काय ह्मणून खाऊं घालीत आहेस”? मुजाता ह्मणाली: “मला पुत्र झाला ह्मणजे मी वनदेवाला मिष्टान्नाचें भोजन घालीन असा नवस केला होता. त्या नवसास पावून देवानें मला हा पुत्र दिला आहे.” असें ह्मणून तिनें कडेवरचें मूल बुद्धाच्या चरणीं ठेविलें. त्यानें त्याच्या मस्तकास हस्तस्पर्श करून त्याला आशीर्वाद दिला; आणि तो तिला ह्मणाला: “बाई मी कांहीं देव नव्हे. मी तुझ्या सारखाच मनुष्यजातीचा प्राणी असून तुझा बंधु आहे, असें समज. मी एक वेळ राजपुत्र होतो. सांप्रत मी धर्मशोधार्थ हिंडत आहे. हें जीवित अत्यंत कष्टमय आहे असें मला वाटत आहे. यास्तव या संसारांतून मुक्त होण्याचा कांहीं तरी योग्य उपाय मी शोधित आहे. तर हे भगिनी, मला सांग कीं, तुला या संसारांतलें सुख पुरेसें वाटतें काय?” यावर मुजातेनें येणेंप्रमाणें उत्तर दिलें:-

‘महाराज, माझी समजूत कोती असून माझी हांव अगदीं मर्यादित आहे. माझ्या प्रिय पतीला आरोग्य व धन यांची अनुकूलता सर्वदा असावी; आणि हें माझें प्रिय बालक सुरक्षित राहून आत्मांस सर्वकाळ आनंद देणारें व्हावें, एवढीच माझी इच्छा आहे. मी सकाळीं उठलें ह्मणजे पहिल्यानें स्नान करून देवाची प्रार्थना करितें, आणि दारांतील तुळशीला पाणी घालून मग घरांतील कामधंद्यास लागतें. आमच्या पदरीं पुष्कळ दासदासी आहेत. त्यांच्याकडून काम घेण्यांत माझा सगळा वेळ जातो. मी माझ्या पतीच्या सेवेत सदैव तत्पर असतें. रोज देवळांत जाऊन देवदर्शन घ्यावें, असा माझा क्रम आहे. मला माझ्या संसारसुखांत कांहीं उणें आहे असें वाटत नाही. आह्मी मेल्यावर आमच्या या पुत्राच्या हस्ते आमचें उत्तरकार्य होऊन आत्मांस स्वर्गप्राप्ति होईल. कारण शास्त्रांत सांगितलें आहे कीं, जो पातस्थांस मार्गांत सावली मिळावी ह्मणून वृक्ष लावितो, व त्यांस जागोजाग प्यावयास पाणी मिळवें ह्मणून विहिरी खणतो, व ज्याला पुत्रपंतान होतें, त्याला मरणोत्तर स्वर्गप्राप्ति होते. या शास्त्रवचनावर माझी पूर्ण श्रद्धा आहे. कारण शास्त्र जें आहे तें मोठमोठ्या देवासमान पुरुषांनीं लिहून ठेविलें आहे. त्यांला नीति काय अनीति काय, सुख काय असुख काय हें चांगलें ससजत होतें. देवांच्या कृपेनें त्यांला मंत्रतंत्र सारें मिळालें असे. तेव्हां त्यांनीं लिहून ठेविलें आहे तें खोटें कसें असेल बरें? माझी तर अशी खात्री झाली आहे कीं, आपण चांगलें काम केलें तर त्यापासून चांगला परिणाम होतो; आणि वाईट काम केल्यानें वाईट परिणाम होतो. या नियमांत कोठेही व कोणत्याही काळीं बदल व्हावयाची नाही. जशीं चांगल्या झाडास गोड फळें येतात व वाईट झाडांस विषारी फळें येतात, तसेंच आपल्या अंगच्या बऱ्या वाईट गुणांचें आहे. आपल्या मनांत दुसऱ्या

विषयीं वैर असलें तर तो दुसरा आपला द्वेष करितो, आणि आपण कोणावर ममता केली असतां तो आपणांवर उलट प्रीति करितो. त्याचप्रमाणें एकाद्यानें आपली आगळीक केली असतां आपण ती सोशिल्यास कलहाचें कारण मिटून उभयतांमध्ये सलोखा होतो. याप्रमाणें जर या मर्त्यलोकीं अनुभव आहे, तर हा लोक सोडून गेल्यावर आह्मांस आमच्या योग्यतेप्रमाणें फळ खचीत मिळेल असें मला वाटतें. आतां या संसारांत दुःख कधीं येत नाहीं असें मी ह्मणत नाहीं. असे प्रसंग मजवर वारंवार येतील हें मी जाणून आहे. हें माझें तान्हे बाळक मला सोडून गेलें तर मला पराकाष्ठेचें दुःख होईल. तरी मी तें धैर्यानें सोमून पतिसेवेंत तिळप्रायही अंतर पडूं देणार नाहीं. त्याची सेवा मी स्त्रीधर्मास अनुसरून आजन्म करीन; आणि माझ्या हयातींत माझ्या परम प्रिय पतीला देवाकडे जाणें भाग पडलें तर मी त्याच्या चितेवर देह ठेवून सती जाईन. यांतच मी आपल्या जन्माचें सार्थक्य झालें असें मानीन. याप्रमाणें माझी समजूत असल्यामुळें मला कशाचेंही भय वाटत नाहीं. मला या संसारांत नेहमीं सुखच वाटत असतें. तरी जे हीनदीन आहेत त्यांची दया मला नेहमीं येते. त्यांच्या उपयोगीं पडण्यास मी सर्वदा तत्पर असतें. जें मला चांगलें आहेसें वाटतें, तेंच मी करीत असतें; आणि शास्त्रानें जें करावें किंवा करूं नये ह्मणून सांगितलें आहे, त्याप्रमाणें मी नेहमीं वागण्याचा प्रयत्न करीत असतें. जें कांहीं घडावयाचें तें घडल्यावांचून कदापि रहात नाहीं; आणि जें चांगलें तेंच सर्वदा घडावयाचें असें मनांत वागवून मी स्वस्थ असतें.”

हें तिचें भाषण ऐकून बोधिसत्त्व ह्मणाला: “बाई, तुझें हें सार्धें व सरळ भाषण बोधानें भरलेलें आहे. यापासून मोठमोठ्या शहाण्या ह्मणविणाऱ्या लोकांस बोध प्राप्त होण्यासारखा आहे. तुला धर्माचें

खरें तत्त्व जरी कळत नाही तरी तुझे कर्तव्य तुला चांगलें समजत आहे; आणि तुला आपल्या स्थितीमध्ये समाधान वाटत आहे, हें फार चांगलें आहे. तूं आज माझ्यावर जो हा उपकार केला आहेस, तो मी कधीही विसरणार नाही. या संसारामध्ये लोकांस मोठी आशा धाटूत त्याचा गुंता कां सुटत नाही, याचें कारण मला आज तुझ्या भाषणावरून कळलें आहे. तर तूं आपल्या आयुष्याचे उरलेले दिवस सुखसमाधानानें काढ. मला याहून चांगला असा समाधानाचा मार्ग शोधून काढावयाचा आहे.”

‘हा मार्ग शोधून काढण्यांत तुम्हांला यश मिळो,’ असें बोलून ती आपल्या घरी परत गेली.

याप्रमाणें बोधिसत्त्वानें उरुवेले* येथील वनांत धर्मतत्त्वाचें चिंतन करण्यांत आणखी कांहीं दिवस काढिले. आम्हीं मागें सांगितलेंच आहे कीं, देहदंडनमूलक तपश्चरणानें धर्मतत्त्वाचें ज्ञान होऊन चित्तास समाधान व शांति हीं प्राप्त होतात, असा जो आर्यधर्मसिद्धांत आहे, त्यांत कांहींच तथ्य नाही असें त्यानें स्वतः अनुभव घेऊन सिद्ध केलें. त्याचप्रमाणें देहदंडनाच्या योगानें मानवास अमानुष शक्ति व दिव्य-दृष्टि हीं प्राप्त होतात असा जो सांख्यादि मतवाद्यांचा सिद्धांत आहे, तोही व्यर्थ आहे अशी त्याची खात्री झाली; त्याप्रमाणेंच त्याला असेंही दिसून आलें कीं, मनाची सुस्थिति देहाच्या सुस्थितीवांचून कायम रहाणें नाही; आणि तपस्व्यांचें किंवा सिद्ध म्हणविणाऱ्या पुरुषांचें अनुकरण करून देहाच्या स्वाभाविक गरजा भागविल्या नाहीत तर देहाचें स्वास्थ्य रहावयाचें नाही; आणि देहाचें स्वास्थ्य नष्ट झाल्यानें मनाचें स्वास्थ्य अर्थात् नष्ट व्हावयाचें. असें झाल्यानें धर्म-रहस्य समजून घेण्यास व स्वतांस समजलेलें तत्त्व अन्य जनांस विदित करण्यास अवश्य लागणाऱ्या विवेकादि मनाच्या शक्ति नष्ट होऊन

* याच स्थानास सांप्रत बुद्धगया असें झणतात.

सर्व जीवित व केलेले सर्व कष्ट व्यर्थ जावयाचे. असा विचार करून तो पूर्वोक्त प्रकारें पुनरपि शरीरास जपू लागला. तेव्हां त्याची गेलेली शारीरशक्ति त्यास पुनः प्राप्त होऊन बुद्धीची कुशाग्रता त्याच्याठायीं पूर्ववत् उद्बोध पावली; आणि तो निरंजनानदीतीरीं एकांत व शांत अशा स्थलीं तासांचे तास बसून या संसारांतील विपत्तीचीं वास्तविक कारणें कोणतीं याचें पुनः पुनः मनन करूं लागला. असें सांगतात कीं, या नदीतीरीं एक अश्वत्थवृक्ष होता. त्याच्या तळीं तो बसून हें धर्मचिंतन करीत असे. एके दिवशीं एकसारखा अहोरात्र या वृक्षतळीं बसून त्यानें धर्मतत्त्वविवेक केला. तेव्हां त्यास वास्तविक रहस्याचा बोध होऊन त्याच्या चित्ताची अस्वस्थता नाहींशी झाली. एवढा काळपर्यंत त्यानें जो शोध चालविला होता, त्याला शेवटीं यश आल्यामुळें त्यास मोठा आनंद झाला; आणि यापुढें आपण काय करावें याविषयीं त्यानें कांहीं वेळ विचार करून शेवटीं असा निश्चय केला कीं, आपणांस जें धर्मरहस्यज्ञान झालें आहे, त्याचा उपदेश अन्य जनांस करून त्यांस संसारदुःखापासून सोडविण्याचा प्रयत्न करण्यांत शेष राहिलेले आयुष्य वेचावें.

बोधिसत्त्व ज्या वृक्षाखालीं बसला असतां त्यास हें रहस्यज्ञान होऊन त्याचे ज्ञानचक्षु उद्बोध पावले, त्या वृक्षास बौद्धधर्मानुयायी जन बुद्धिद्रुम* असें म्हणतात. यास्तव हा वृक्ष त्या धर्माच्या लो-

* ह्या वृक्षाचा अवशेष अद्यापि बुद्धगया येथील देवाळयासंनिध आढे. हें देवालय अमरसिंहनामक प्रसिद्ध बौद्धधर्मानुयायी राजानें इ० स० ५०० या वर्षीं सदरील वृक्षापार्श्वी बांधिलें आढे. या वृक्षाची एक शाखा नेऊन सिंधु-द्वीपांतील अनुराधापुरनामक शहरीं इसवी सनापूर्वीं तिसऱ्या शतकांत लाविली असून हा वृक्ष अद्यापि जिवंत आढे. या ऐतिहासिक वृक्षाइतका पुरातन वृक्ष दुसरा कचित्च असेल !

कांस परम पवित्र वाटणें साहजिक आहे. या वेळेपासून शाक्यराजपुत्रास बुद्ध ही संज्ञा प्राप्त झाली. त्यानें धर्मतत्त्वशोध चालविला होता तो-पर्यंत त्यास बोधिसत्त्व ही संज्ञा बौद्धग्रंथांत दिली आहे, हें आम्हीं मागे सांगितलेंच आहे.

बुद्धानें तत्त्वशोध करून अवशिष्ट आयुष्य लोकोद्धारार्थ वेंचण्याविषयी निर्धार केला त्या समयी त्याच्या चित्तास मोठा मोह प्राप्त झाला. निःसीम वैराग्यवृत्तीचा अवलंब करून शरीराची शक्ति क्षीण केल्यानें कांहींएक निष्पन्न होत नाही, असें जेव्हां त्याच्या मनांत आलें तेव्हां अर्थात् त्याला स्वगृहीं परत जाऊन ऐश्वर्यादिकांचा यथेच्छ उपभोग घ्यावा असें वाटणें साहजिक आहे. भिक्षावृत्ति धारण करून व प्रियजनांचा त्याग करून सर्व आयुष्य रानावनांमध्ये काढण्यांत कांहींएक अर्थ नाही असें त्याच्या मनांत येऊन पुनरपि स्वजनसंगतीनें आयुष्यव्यय करण्यांत बहुत सुख आहे असें त्याला वारंवार वाटल्यामुळे त्याच्या मनाची चलाविचल झाली असावी यांत कांहीं संशय नाही. परंतु त्यानें या सर्व मोहांस यात्किंचित्ही वश न होतां आपला धर्मतत्त्वशोध अप्रतिहतपणें चालविला; आणि हा तत्त्वशोध त्याच्या बुद्धीप्रमाणें पूर्ण होऊन त्याच्या चित्तास शांति प्राप्त झाली असतां त्यानें पूर्व संकल्पाप्रमाणें स्वनगरींत पुनरपि प्रयाण करावें. परंतु तसें त्यानें न करितां स्वाभिप्रेत मोक्षमार्गाचा उपदेश अन्य जनांस करण्यांत शेष जीवित घालविण्याचा निर्धार केला; आणि या निर्धारप्रमाणें त्यानें देहावसान होईपर्यंत स्ववर्तनक्रम अबाधित ठेविला स्वराज्यलोभ, स्वकियजनप्रेम किंवा ऐश्वर्यभोगलालसा यांच्या मोहानें त्याच्या चित्तास कदापि व्यामोह झाला नाही. ही गोष्ट ध्यानांत आणिली ह्मणजे त्याच्या चित्ताची थोरवी व मनुष्यजातीविषयी त्याची अद्वितीय कळकळ ही चांगली दिसून येतात.

हा निर्धार करितांना प्रथमारंभी त्याच्या मनांत नाना विचार व कल्पना येऊन भिक्षावृत्ति व अखंड वैराग्यवृत्ति आणि राज्याधिकार व ऐश्वर्योपभोग यांपैकी कोणत्या गोष्टींची निवड करावी याविषयी त्याला बरीच पंचाईत पडली असावी यांत शंका नाही. परंतु त्याने राज्याधिकार व ऐश्वर्योपभोग यांचा सर्वस्वी त्याग करून स्वतः शोधून काढलेल्या धर्ममार्गाचा उपदेश इतर जनांस करीत फिरण्याचा जो एक वेळ निश्चय केला तो त्याने कदापि सोडिला नाही. या मोहसमयाचे बौद्ध ग्रंथांत पुष्कळ लाक्षणिक वर्णन केले आहे. या संसारांत जे नानाविध मोहप्रसंग पदोपदी येऊन अनन्वित कर्मे करण्यास मनुष्य प्रवृत्त होतो, आणि विपत्ति, रोग व मरण यांस पात्र होतो, त्या सर्वांची प्रेरणा करणारी कोणी मारनामक एक व्यक्ति कल्पिली असून या संसारांतील पापमूलक सर्व वासना व दुर्वृत्ति यांस या व्यक्तीचे संबंधिजन व सैनिक कल्पिले आहेत. हा मोक्षशत्रु व जगांत विपत्ति उत्पन्न करणारा मार आपल्या अनुयायांसहवर्तमान येऊन बोधिसत्त्व बुद्धिदुर्मतळी बसला असता त्यावर हल्ला करितो. परंतु त्याचे किंवा त्याच्या सर्व सैनिकांचे त्याच्यापुढे कांहीं चालत नाही. मार त्याला अनेक प्रकारे समजून सांगून त्याच्या त्या मोक्षसाधक क्रमापासून त्यास परावृत्त करण्याचा प्रयत्न करितो. परंतु त्याच्या त्या गुलकावण्यास तो मुळीच मोजीत नाही; व त्याच्या सैनिकांनी व त्याने स्वतः केलेल्या शस्त्रप्रहारांस तो लवमात्रही जुमानित नाही. याप्रमाणे मार याचे सर्व उपाय व्यर्थ होऊन तो निवून जातो; आणि बोधिसत्त्व अश्वत्थवृक्षतळी अढळ व निश्चळ बसून धर्मतत्त्वविवेक करितो. शेवटी त्यास रहस्यज्ञान होऊन बुद्धत्व प्राप्त होते; आणि मग सर्व जगाच्या गुरुत्वाचा त्यास अधिकार प्राप्त होतो. याप्रमाणे हे जे लाक्षणिक वर्णन केले आहे, त्यावरून गौतम-

बुद्धाच्या मनांत कोणकोणत्या परस्परविरुद्ध कल्पना व विचार येऊन त्याचें युद्ध चित्तरूप समरभूमीवर होऊन शेवटीं निःसीम वैराग्यवृत्ति, अखंड व उज्ज्वल नीति आणि अप्रतिम परोपकारबुद्धि यांचा जय कसा झाला याचें निदर्शन होतें. आजपर्यंत जे महान् महान् साधूपुरुष धर्मजिज्ञासेस वश होऊन तत्त्वशोध करण्यास प्रवृत्त झाले, आणि स्व बुद्धचनुरूप ज्यांनीं तत्त्वशोध केला, त्यांनीं त्या तत्त्वाचा बोध इतर जनांस करून देण्याचा निर्धार केला असतां त्यांच्या चित्तांत असेंच संसारप्रीतिमूलक दुर्वृत्तीचें व वैराग्यवृत्तिमूलक सद्बुद्धीचें तुमुल युद्ध झालें आहे. असाच प्रकार बुद्धाच्या चित्ताचा झाल्यास त्यांत कांहीं नवल नाही. आतां या आध्यात्मिक युद्धाचें भावीक जनांनीं रूपकालंकारादिकांच्या साहाय्यानें वर्णन करून सामान्य जनांच्या चित्तवृत्तीस आल्हाद व बोध हीं दोन्ही प्राप्त करून देण्याविषयीं प्रयत्न केल्यास त्यांत कांहीं वावणें नाही. कवींच्या वृत्तीस ही गोष्ट केवळ अनुरूपच होय. परंतु या लाक्षणिक वर्णनास सत्यवत् मानून स्वधर्ममार्गामध्ये वेडे वेडे आचार व कल्पना हीं चालूं देणें नीट नव्हे. असें आहे तरी जगांतील बहुतेक मोठमोठ्या धर्मांत हा अनिष्ट प्रकार पुष्कळ आढळतो. यापासून विवेकशील पुरुषांनीं दूर रहावें हें इष्ट होय.

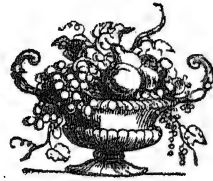
या धर्मतत्त्वप्राप्तीनंतर गौतमबुद्धाच्या मनाची स्थिति कशी झाली याचें वर्णन पुढें एके समयीं त्यानें स्वशिष्यांपाशीं येणेंप्रमाणें केलें आहे: “मला ही रहस्यप्रतीति घडून माझे ज्ञानचक्षु उन्मीलित झाले तेव्हां माझा जीवात्मा वासनामूलक अनिष्टापासून मुक्त झाला, ऐहिक जीवनाच्या अनर्थापासून मुक्त झाला, अज्ञानमूलक क्लेशापासून मुक्त झाला, भ्रममूलक उद्वेगापासून मुक्त झाला. याप्रमाणें मुक्तता झाली तेव्हां या मुक्त स्थितीचें ज्ञान व महत्त्व हीं माझ्या चित्ताच्याठावीं पूर्णपणें प्रतीत झालीं; आणि माझी अशी खात्री झाली कीं, माझा संसृतिपाश भंग पावून माझ्या एरझारा आटोपल्या; आणि मी कृत्यकृत्य झालों.”

या समयीं त्याला जें धर्मरहस्य कळलें त्याचा सारांश बुद्धानें आपल्या शिष्यजनांस पुढें एके प्रसंगीं सांगितला. त्याचें निरूपण येथें संक्षेपानें करूं. बुद्धाच्या एकंदर धर्ममताचें व्यवस्थित व साद्यंत विवेचन पुढें एका स्वतंत्र भागांत करावयाचें आहे.

त्यानें आपल्या मनांत असें आणिलें कीं, “हें सारें जग चक्राप्रमाणें परिभ्रमण करीत आहे. हा संसार केवळ निःसार आहे अखिल प्राणी बऱ्या वाईट कर्मांच्या योगानें उच्चनीच स्थितीप्रत जातात. जे सत्कर्म करितात ते उद्भूति पावतात, आणि जे दुष्कर्म करितात ते दुर्गति पावतात. या जगामध्यें जी नानाविध विपत्ति व पीडा दृष्टीस पडते ती सारी पूर्वकर्मांचें फल होय. कर्मप्रवृत्तीच्या व वासनामूलक बंधनांच्या योगानें प्राण्यास पुनः पुनः जन्म व मरण हीं प्राप्त होतात. ज्याला जन्म प्राप्त झाला त्याला व्याधि व मरण हीं अवश्य प्राप्त व्हावयाचीं. जीवितप्रीतीच्या योगानें पुनरपि जन्म प्राप्त होतो. जीवितप्रीति तृष्णेमुळें उद्भवते. तृष्णा वेदनेच्या योगानें उद्भवते. स्पर्शाच्या योगानें वेदना उत्पन्न होते. स्पर्श सहा इंद्रियांच्या योगानें उत्पन्न होतो. इंद्रियें नामरूपाच्या योगानें निर्माण होतात. नामरूप विज्ञानाच्या योगाने उद्भवतें. विज्ञान संस्कारांच्या योगानें उत्पन्न होतें. संस्कार अविद्येच्या योगानें उद्भवतात. याप्रमाणें या जगांतील सर्व दुःखाची कारणमीमांसा आहे. यास्तव रोग, विपत्ति व मरण यांपासून ज्यास मुक्त व्हावयाचें असेल, त्यानें जन्मापासून मुक्त व्हावें. जीवितप्रीति नष्ट झाल्यानें जन्म प्राप्त होत नाही. तृष्णेचा निरोध केल्यानें जीवितप्रीति निर्मूल होते. स्पर्शनिरोध केल्यानें वेदना उद्भवत नाही. षडिंद्रियनिरोध केल्यानें स्पर्शनाश होतो. नामरूपनिरोधानें षडिंद्रियें उत्पन्न होत नाहीत. विज्ञानाच्या निरोधानें नामरूपाचा निरोध होतो. संस्कारांचा निरोध केल्यानें वि-

ज्ञान उत्पन्न होत नाही. अविद्येचा निरोध केल्याने संस्कार निर्माण होत नाहीत. यावरून पाहतां सर्व दुःखसंबंधांचें मूळ अविद्येत आहे. यास्तव ज्यास संसृतीपासून मोक्ष व्हावा असें वाटत असेल, त्यानें अविद्येचा निरोध करावा.

याप्रमाणें तत्त्वशोध केल्यावर बुद्धानें बुद्धिदुमासंनिध आणखी अष्टावीस दिवस राहून मनन व चिंतन केलें. असें सांगतात कीं, हे सगळे दिवस त्यानें उपवास करण्यांत घालविले. या वेळीं त्याच्या मनांत असा आणखी एक विचार आला कीं, आपणास जें हें तत्त्वज्ञान प्राप्त झालें आहे, त्यांत तृप्ति मानून कोठें तरी स्वस्थपणें रहावें आणि शेवटीं हा लोक सोडून जावें. तरी पुनः त्याच्या मनांत असें आलें कीं, मी या संसृतिपाशापासून मुक्त होऊन निर्वाण पावेन. परंतु हे माझे बांधव, जे अविद्यावश होऊन विपत्तींत रखडत आहेत, त्यांची सोडवणूक कोण करील बरें ? तर आपलें उरलेलें आयुष्य त्यांच्या उद्धारार्थ वेचवें यांतच आपल्या जीविताचें व आजपर्यंत केलेल्या धर्मशोधाचें सार्थक्य आहे. असा संकल्प करून त्यानें आपणास प्राप्त झालेल्या धर्मरहस्याचा बोध जनांस आमरण केला. त्याचें वर्णन पुढील भागांत करूं.



भाग पांचवा.

धर्मोपदेश.

सुतृषित नरमरु जिनगुणरहिता ।
 त्वयी मतिप्रतिबल अमृतरसददा ॥
 दशबलगुणधर बुधजनमहिते ।
 लघु त्वयि नरपति विभजति अमृतं ॥ १ ॥ *

कलितविस्तर.

मागील भागांत सांगितल्याप्रमाणें गौतमबुद्धानें स्वसंमत धर्मतत्त्वाचा प्रसार करण्याचा संकल्प करून उरुवेल येथून प्रयाण केलें. या समयी त्याचें वय सुमारे पंस्तीस वर्षाचें होतें. तो पितृगृहत्याग करून निघाला तेव्हां त्याचें वय अठ्ठावीस वर्षाचें असावें असें ह्मणतात; आणि गृहत्याग केल्यावर धर्मतत्त्वशोधांत त्यानें सात वर्षे घालविली.

आपण शोधून काढलेला मोक्षमार्ग केवळ सत्य असून, त्याचें अनुसरण इतर जनांनीं केलें असतां त्यांस आपल्यासारखीच शांति प्राप्त होऊन मोक्षासिद्धि घडेल, असें त्याला मनापासून वाटत होतें. ह्मणून केवळ जनहितबुद्धीनें स्वमतप्रसार करण्यास तो प्रवृत्त झाला होता. आपला शिष्यसमुदाय वाढवून आपलें स्तोम जनांत माजविण्याची इच्छा त्याच्या मनांत कधीही आली नाही. हें त्याच्या पुढील चरि-

* मर्त्यजन फार तृषित झाले आहेत. यांच्या अंगी बुद्ध्याचे गुण नाहीत. तुझ्याठायीं बुद्धि, प्रीति आणि बल हीं वसत आहेत तूं धर्मरूप अमृतरस जनांस अर्पण करण्यास समर्थ आहेस. तुझ्याठायीं दहा गूढ शक्ति आहेत. तूं बुधजनांस पज्य आहेस. तर हे श्रेष्ठ पुरुषा, मोक्षमार्गाचा काम या जनांस त्वरित करून दे.

त्रावरून पूर्णपणे लक्षांत येईल. पूर्वोक्त प्रकारे स्वमतप्रसार करण्याचा निर्धार करून तो निघाला असता त्याची एका ब्राह्मणाशी गांठ पठली. तो ब्राह्मण मोठा उद्धट होता. त्याने गौतमबुद्धाशी कांहीं वेळ वादविवाद करून शेवटी त्यास असा प्रश्न केला की, 'हे गौतमा, ब्राह्मण कोणास ह्मणावे? व त्याच्या अंगी कोणकोणते गुण असावे लागतात?' बुद्धाने उत्तर केलें: 'ज्याने आपल्याठायींची पाप-वासना काढून टाकिली आहे; जो कोणाचाही कधी तिरस्कार करित नाही, ज्याचे आचरण परम शुद्ध असतें, ज्याने आत्मजय केला आहे, त्यास ब्राह्मण ह्मणावे.' असे सांगून त्याने त्या ब्राह्मणास ह्मटलें की, 'तू ब्राह्मणपणाची कितीही शेखी मिरविलीस तरी तुझ्या अंगी हे गुण आले नाहीत तोंपर्यंत तुला मी ब्राह्मण म्हणणार नाही.' या उत्तरांत बुद्धाने असे गर्भित केलें की, मनुष्य कोणत्याही वर्णांत उत्पन्न झाला असला, व त्याने कितीही बाह्य धर्मविधि केले असले, तरी त्याचे अंतःकरण शुद्ध होऊन त्याच्याठायी नीतिमत्ता विकास पावल्या वांचून त्यास श्रेष्ठत्व प्राप्त होत नाही.

त्या ब्राह्मणास याप्रमाणें निरुत्तर करून गौतमबुद्ध पुढे चालला असता त्याला दोन मोठे धनाढ्य व्यापारी भेटले. त्यांनी त्याला साष्टांग प्रणिपात केला, आणि आपणांसाठी शिजविलेलें अन्न त्यास खाऊं घातलें. ते त्याने आपल्या कमंडलूंत घेऊन खाल्ले, आणि त्यांस आशीर्वाद दिला. हा कोणी मोठा साधु आहे असे त्यांस वाटून त्यांनी त्याच्यापाशी अशी विनंति केली की, 'साधुमहाराज, आम्ही अगदीं मूढ संसारी जन आहो. तरी आपण आम्हांस धर्मोपदेश करून आपले शिष्य करावे. आपण जे कांहीं सांगाल त्यावर आम्ही पूर्णपणे श्रद्धा ठेवून चालूं.' याप्रमाणें त्यांनी स्वश्रद्धा निवेदन केली. तरी या वेळी बुद्धाने स्वधर्ममताचा उपदेश त्यांस केल्याचे को-

लोकोद्धारार्थ आयुष्य वेंचण्याचा निर्धार. १२५

ठेंच लिहिलेलें नाहीं. यावरून असें दिसतें कीं, बुद्धानें लोकोपकारार्थ धर्मबोध करण्याचा निर्धार केला होता, तरी हा बोध सामान्य जनांस कोणत्या प्रकारें केला असतां सुगम होईल याविषयी त्याच्या मनाचा अजून निश्चय झाला नव्हता. त्याच्या मनाची या वेळीं कशी काय स्थिति झाली होती, याचें वर्णन एके ठिकाणीं स्पष्टपणें केले आहे. तें येथें उतरून बेंऊं:-

“बुद्धानें एकांतांत बसून आपल्या मनाशीं असा विचार केला कीं, हें जें गहन तत्त्व मला कळलें आहे, तें इतर जनांस समजण्याची अडचण पडेल. हें शांतिप्रद आहे खरें, परंतु हें सामान्य जनांच्या विचारशक्तीस सहसा विषय होणारें नव्हे. हें केवळ ज्ञात्या पुरुषास समजण्यासारखें आहे. या संसारामध्यें निमग्न होऊन त्यांत सर्वदा रमून जाणाऱ्या मनुष्यास हें चांगलेंसं समजणें नाहीं. असें आहे त्यापेक्षां हें माझें मत त्याला शिकविण्याचा मी प्रयत्न करून तो व्यर्थ गेला असतां मला विनाकारण शीण प्राप्त होईल. असा विचार त्याच्या मनांत येऊन त्याला वाटलें कीं, आपण कोठें तरी गिरिकुहरामध्यें स्वस्थ बसून उरलेलें आयुष्य घालवावें. तरी पुनः त्यानें असें मनांत आणिलें कीं, हें जग अज्ञानांधकारांत निमग्न झालें आहे. याचा सर्व प्रकारें नाश होत आहे. तेव्हां याचा उद्धार करावा, हें माझें परम कर्तव्य होय. यापासून मला पराङ्गमुख होतां येत नाहीं.

“पुढें त्यानें आणखी असें मनांत आणिलें कीं, या जगामध्यें सर्वत्र जन कांहीं पापाचारी नाहींत. जसे कांहीं जन पापी आहेत, तसेच कांहीं पुण्यवान्ही आहेत; त्याचप्रमाणें जसे कांहीं मूढ आहेत तसे कांहीं बुद्धिवान्ही आहेत; जसे कांहीं नीच वृत्तीचे आहेत तसेच कांहीं उदारधी आहेत; जसे कांहीं वाईट श्रोते आहेत, तसेच कांहीं सच्छ्रोते आहेत. जसे कांहीं धर्महीन आहेत तसेच कांहीं स्वतांची

भावी स्थिति व पाप यांविषयी भीति बाळगणारे आहेत. यास्तव आपलें धर्ममत सर्वास सांगत रहावें हेंच इष्ट दिसतें. मोक्षाचें द्वार सर्वास उघडून ठेवावें. ज्याला कान आहेत, ते सर्व माझा धर्मबोध खुशाल ऐकोत. ज्याला माझे सांगणें खरें वाटेल, ते मजवर हवा तर विश्वास ठेवून मोक्ष पावतील. याप्रमाणें सर्व संशयापासून मुक्त होऊन बुद्धानें स्वधर्ममताचा उपदेश करण्यास आरंभ केला.”

आपण शोधून काढलेला मोक्षमार्ग प्रथमतः आपल्या दोषां गुरूंस विदित करावा असा त्यानें बेत केला. हे दोघे गुरु अराड आणि उद्रक हे होत. परंतु हे दोघेही या वेळीं मरण पावले होते. तेव्हां त्यानें असा निश्चय केला कीं, पूर्वी उरुवेळ येथें ज्या पांच तपस्यांसहवर्तमान देहदंडनमूलक तपश्चरण आपण केलें, त्यांस हा आपला शोध कळवावा. ते तपस्वी त्या वेळीं काशीस रहात असत. त्यांच्याकडे बुद्ध गेला. त्याला आपणांकडे येतांना लावून पाहून ते आपआपसांत कुजबुजं लागले कीं, ‘तो पाहा गौतम येत आहे. त्यानें आपला धर्म-शोध सोडून यथेच्छ आहाविहार करण्याचा क्रम चालविला आहे. तर आपण त्याचा मान मुळीच ठेवूं नये. तो जवळ आला असतां आपण त्यास उत्थापन देऊं नये. पूर्वी जसे आपण त्याची शुश्रूषा करीत असों, तसें आतां कांहींच करूं नये. तो आला ह्मणजे त्याला फार तर बसण्यासाठीं दर्भासन देऊं. त्यावर तो पाहिजे असल्यास बसेल.’ परंतु बुद्ध त्यांच्याजवळ आला तेव्हां ते अगदीं दिपून जाऊन आपले सर्व बेत विसरले. त्यांनीं त्यास जवळ आलेला पाहतांच खडी ताजीम घेतली. एकांनें त्याच्या हातचा कमंडलु व अंगावरचा झगा घेतला. दुसऱ्यानें त्याच्यासाठीं आसन आणून मांडलें. तिसऱ्यानें त्याला हातपाय धुण्यासाठीं पाणी आणून दिलें. बुद्धानें आसनावर बसून आपले पाय धुतले. मग त्यांनीं त्याला कुशलप्रश्न

विचारिले; व त्यांची त्यानें यथोचित उत्तरें दिल्यावर तो ह्मणाला: 'हे महंत हो, मला जन्ममरणापासून मुक्त होण्याचा मार्ग सांपडला आहे. तुमची इच्छा असल्यास तुझाला माझा शोध मी निवेदन करितों. मी सांगतों त्याप्रमाणें वागल तर तुझांस अत्युत्तम फल प्राप्त होईल, कीं जें प्राप्त व्हावें ह्मणून मोठमोठे धर्मशील पुरुष गृहत्याग करून व नाना क्लेश सोसून धर्मसंग्रह करीत असतात. मी सांगतों तें चित्त देऊन ऐकाल तर धर्माचें खरें रहस्य काय आहे तें तुझांस याच जीवितांत प्रत्यक्ष ज्ञात होईल.'

हें त्याचें भाषण ऐकून ते महंत ह्मणाले, 'हे मित्रा गौतमा, तूं पूर्वी आमच्या बरोबर राहून देहदंडन करून धर्मज्ञान प्राप्त करून घेण्याचा उद्योग चालविला होतास. परंतु त्यांत तुला कांहींएक यश प्राप्त झालें नाहीं. तर त्या मार्गाचा अव्हेर करून यथेच्छ आहारविहार करित असतां व पूर्वीचा सर्व देहदंडन क्रम त्वां अगदीं सोडून दिला असतां तुला धर्मरहस्य शोधून काढण्याचें सामर्थ्य व योग्यता हीं कशीं प्राप्त झालीं बरें? या गूढ तत्त्वाचें चिंतन करण्याची बुद्धि तुला कशी प्राप्त झाली?' "

ह्या त्यांच्या प्रश्नास गौतमबुद्धानें एवढेंच उत्तर दिलें कीं, 'तपश्चरण सोडल्यावर मीं कांहीं यथेच्छ आहारविहार करण्यांत दिवस घालविले नाहींत. तर मी आजपर्यंत एकसारखा धर्मतत्त्वशोध चालविला होता. हा तत्त्वशोध मला लागला असून मला खरें रहस्य समजलें आहे. तें तुझी समजून घेऊन तदनुसार स्ववर्तन ठेवाल तर मजप्रमाणें शांति-मुक्ताचा अनुभव घ्याल, व या संप्रतिपाशापासून सर्वस्वीं मुक्त व्हाल.'

हें त्याचें खात्रीचें भाषण ऐकून ते मनांत ह्मणाले कीं, हा ज्यापेक्षां एवढा आग्रह करीत आहे, त्यापेक्षां तो काय ह्मणतो तें चित्त देऊन ऐकावें; आणि तें यथार्थ वाटल्यास त्याप्रमाणें वागण्यास झटवें.

याप्रमाणें ते महंत त्याचा बोध ऐकण्यास तयार झाले. तेव्हां त्यानें त्यांशीं येणेंप्रमाणें संभाषण केलें. तो ह्मणाला:—

‘हे महंत हो, ज्याला धर्मशील व्हावयाचें आहे त्यानें दोन परस्परविरुद्ध गोष्टींपासून दूर रहावें. एक अशी कीं, त्यानें ग्राम्य सुखलालसा धरून विषयासक्त होऊं नये. असें केल्यानें आपणांस नीचता व हीनता प्राप्त होते. आपल्या आध्यात्मिक उन्नतीस या पासून प्रत्यवाय घडतो; आणि हे सारे विषय केवळ असार असल्या कारणानें त्यांचा हव्यास मुमुक्षुजनानीं धरणें कदापि युक्त नव्हे. दुसरी गोष्ट अशी कीं, त्यांनीं धर्मसिद्धीसाठीं देहदंडन करूं नये. असें केल्यानें आपली चित्तवृत्ति उदास होते; व आपल्या जातिस्वभावास हा क्रम सर्व प्रकारें प्रतिकूल असून त्यांत कांहींच तथ्य नाही. या दोन्ही गोष्टींपासून मी स्वतः दूर राहून त्यांच्या मधला मार्ग शोधून काढला आहे. या मार्गाच्या योगानें ज्ञानचक्षु उन्मिलित होऊन चित्तभूमीवर सत्यरूप सूर्याचा प्रकाश पडतो; आणि मग मनुष्यास शांति, ज्ञान व प्रकाश हीं प्राप्त होऊन तो निर्वाणपदवीस जातो. हा मार्ग अष्टविध आहे. हे आठ प्रकार येणेंप्रमाणें होत:— योग्य विश्वास, योग्य संकल्प, योग्य भाषण, योग्य आचरण, योग्य जीवितक्रम, योग्य प्रयत्न, योग्य विचार आणि योग्य एकाग्रता. जन्म, जरा, व्याधि व मरण यांपासून विपत्ति उत्पन्न होते. ज्या मनुष्याविषयीं आपल्याठायीं स्नेहभाव उत्पन्न होत नाही, त्याच्याशीं संबंध घडून येणें ही विपत्ति होय. ज्याविषयीं आपल्या चित्तांत प्रेम वसत असतें, त्यांचा वियोग घडल्यानें आपलें चित्त उद्विग्न होतें. ज्याची आपण लालसा धरितों, तें प्राप्त झालें नाहीं तर आपलें चित्त क्लेश पावतें. ही सर्व विपत्तींचीं कारणें होत.

“आतां ही विपत्ति कशी उत्पन्न होते तें सांगतों. जीविततृष्णे-

मुळें पुनः पुनः जन्म प्राप्त होतात. ग्राम्य विषयोपभोगांविषयींची लालसा आणि वासना यांच्यामुळें या संसृतिपाशांत प्राणी गुरफटलेला असतो. विषयोपभोगतृष्णा, जीविततृष्णा आणि अधिकारतृष्णा यांमुळें हा संसार प्रिय वाटतो.

“आतां ह्या विपत्तीचा नाश कसा करावा तें सांगतों. वासनेचें निर्मूलन पूर्णपणें केल्यानें तृष्णेचा नाश होतो. वासनात्याग करण्या-विषयीं सर्वदा प्रयत्न करावा. ती चित्ताच्या ठायीं उद्भवली असतां तिचा तेथून नायनाट करावा. तिचा आपणास यत्किंचित्ही संपर्क होऊं देतां कामा नये. तिला चित्ताच्याठायीं मुळीं अवकाशच राहूं देऊं नये. याप्रमाणें वासनाजय करून तृष्णा व तन्मूलक विपत्ति यांपासून मुक्त होण्याचा अष्टांगमार्ग आहे.

“याप्रमाणें हे महंतहो, मला विपत्तिमुक्त होण्याचा मार्ग सांपडला आहे. हें मार्गज्ञान माझ्या ज्ञानचक्षुंस स्पष्टपणें विषय झालें आहे. हें ज्ञान यापूर्वीं कोणासही अवगत झालें नव्हतें. या ज्ञानाच्या योगानें माझी विवेकशक्ति, माझी प्रज्ञा, माझी अंतर्ज्ञानशक्ति, माझे ज्ञाननेत्र हीं विकास पावून उज्ज्वल झालीं आहेत.

“विपत्तीचें अस्तित्व, विपत्तीचें कारण, विपत्तीपासून मुक्ति आणि या विपत्तीपासून मुक्त होण्यासाठीं अष्टांगमार्ग हीं चार आर्य सत्यें होत. हीं प्रत्येकास समजणें इष्ट आहे. मला तीं समजलीं आहेत. हे महंत हो, याप्रमाणें माझा विवेक, माझी ज्ञानशक्ति, माझे अंतर्ज्ञान, माझे ज्ञानचक्षु हीं उन्मीलित झालीं; आणि माझ्या बुद्धीचा निश्चय झाला कीं, मला या विश्वांतील विपत्तीचें पूर्ण ज्ञान होऊन मी कृत्यकृत्य झालों. मला सत्यमोक्षाची प्राप्ति झाली.”

या आशयाचें भाषण बुद्धानें केलें असें द्वाणतात. हा काशी येथील पहिला धर्मोपदेश द्वाणन प्राप्त झाला आहे. येथून पुढें बुद्धानें स्व-

धर्मचक्रपरिवर्तनास आरंभ केला. या उपदेशांत बुद्धसंमत धर्ममार्गाचें सार अतिसंक्षेपानें निर्दिष्ट केलें आहे. याच समयीचा बोध बुद्धचरितनामक संस्कृत ग्रंथामध्ये बुद्धघोषनामकेंरून एका बुद्धानुयायी पांडितानें जो लिहून ठेविला आहे, त्याचें सार येथें निवेदन केल्यास बुद्धाच्या बोधपद्धतीचें अल्पमात्र दिग्दर्शन होऊन त्याच्या धर्माचें तत्त्व वाचकांच्या ध्यानांत येईल. हें सार येणेंप्रमाणें आहे:—

“ हे भिक्षुजनहो, इंद्रियें स्वाधीन ठेवण्याच्या संबंधानें दोन अतिशयित परस्परविरुद्ध असे मार्ग जनांत प्रचलित आहेत. एक असा कीं, ग्राम्य विषयसुखाचें अतिरिक्तपणें सेवन करून इंद्रियशांति करूं पाहणें; आणि दुसरा देहास नानापरी क्लेश व दुःख होईल अशा व्रतोपवासादि तपश्चरणाच्या मार्गाचें अवलंबन करून इंद्रियदमन करूं पाहणें. परंतु हे दोन्ही मार्ग अत्यंत निषिद्ध व निरर्थक होत. यांचा स्वऱ्या ब्रह्मचर्यास, वैराग्यास किंवा इंद्रियनिग्रहास कांहीं-एक उपयोग होत नाही. यांपासून निर्वेद ह्मणजे औदासीन्य, निरोध ह्मणजे मोहनिवृत्ति आणि मुक्ति हीं प्राप्त होत नाहीत. यांपासून सत्यज्ञान, बोध व निर्वाण हीं कदापि प्राप्त व्हावयाचीं नाहीत. तपश्चरणादिकांचें अवलंबन करून देहास क्लेश व दुःख देण्यांत यत्किंचित् ही अर्थ नाही अशी माझी खात्री झाली आहे. या संसारांतील किंवा आमुष्मिक जें सुखदुःख त्याविषयीं मी बेफिकीर झालों आहे. मला मोक्षाचा एक मध्यम मार्ग सांपडला आहे. त्याचा बोध सर्व जगास करण्याचा मी दृढ संकल्प केला आहे.

“ मी जो धर्ममार्ग शोधून काढला आहे, त्यांत प्रारंभीं चार आर्य सत्यें असून तो अष्टांग आहे. या मार्गाच्या योगानें मोक्षसाधक ज्ञान प्राप्त होईल. ह्या मार्गाचें निश्चयानें अवलंबन व्हावयास मनोनिग्रहाची अत्यंत आवश्यकता आहे. आचरणासंबंधी सर्व निर्व-

धांचा आधार मनोनिग्रहावर आहे. जीवित कायम आहे तोपर्यंत मी निर्दिष्ट केलेल्या अष्टांगमार्गाने धैर्याने व निश्चयाने चालावे, ह्मणजे निःसंशय मोक्षसिद्धि होईल.

“कोणी ह्मणतात की, स्वधर्माप्रमाणे वागलें असतां या संसाराचे सार्थक्य होतें. कोणी सांगतात की, देहावसानानंतर आत्म्याचे रक्षण झालें असतां त्यामुळे मोक्ष प्राप्त होतो. कोणी बोलतात की, हें सर्व कांहीं स्वामाविक आहे. कोणांचे असे ह्मणणे आहे की, हें पूर्वकृत कर्मांचे फल आहे. कोणी तर असे प्रतिपादन करितात की, हें सारें ईश्वराधीन आहे. जर आत्म्याच्या दैवयोगाप्रमाणे पुण्य आणि पाप हीं उत्पन्न होतात हें खरें ह्मणावे, तर मनुष्य पुण्यकर्मा नसला तरी दैववान् कां असूं नये? या संसारामध्ये रूपगुण-संपन्नता, धनाढ्यता, सुखानुभव इत्यादि गोष्टींच्या संबधाने जो एवढा भेद आढळतो त्याचे कारण काय असावे बरें? पूर्वकर्म नाही ह्मणावे तर येथे इष्टानिष्टाचा अनुभव कसा घडतो? पूर्वकर्माच्या अनुरोधाने आपल्या हातून या संसारांत बरीं वाईट कर्मे होतात असे मानण्यांत कितपत तथ्य आहे बरें? इष्टापासून जर इष्ट उत्पन्न होतें ह्मणावे तर अनिष्टापासून अनिष्ट उत्पन्न होतें ह्मणें पाहिजे. तेव्हां दुष्कर व अनिष्ट असे जे तप त्यापासून इष्ट जो मोक्ष तो कसा प्राप्त व्हावा? कोणी अप्रबुद्ध जन असे ह्मणतात की, या सर्व सृष्टीचे कारण ईश्वर आहे. परंतु ईश्वराने जर सर्व सृष्टि उत्पन्न केली ह्मणावे तर ती इतकी विसदृश कां असावी? कारण समान कारणापासून समानच कार्य-सिद्धि झाली पाहिजे. याप्रमाणे आस्तिक व नास्तिक व्यर्थ वाक्कलह माजवून स्वतांच्या दुष्कर्माच्या योगाने या दुःखमय संसारामध्ये रख-ढत असतात. ज्यांचे विचार चांगले असतात व ज्यांचे आचरण शुद्ध असते, आणि त्याचप्रमाणे जे काया, वाचा व मन यांचे संयमन क-

रितात, त्यांस सत्यज्ञानाचा लाभ होऊन ते चांगल्या लोकाप्रत जातात. जे या संसारांत रमून जातात, त्यांस सहस्रशः क्लेश प्राप्त होतात. त्यांस जन्ममरण पुनः पुनः प्राप्त होऊन जरा, व्याधि, विपत्ति व मृत्यु हीं प्राप्त होतात. या संसारामध्ये जन्मजरादि कशीं प्राप्त होतात याविषयीं प्रतिपादन करणारे पुष्कळ आहेत. परंतु या संसारापासून सर्वतोपरि निवृत्त होऊन जन्ममरणाच्या फेऱ्यांतून मुक्त होण्याचा उपाय एकासही ठाऊक नाही.

हा देह पंचस्कंधात्मक असून पंचभूतांपासून उद्भवला आहे. हा केवळ शून्यवत् असून याच्याठायीं आत्मा नाही. या संसृतीची उत्पत्ति एका कार्यकारणसंवानें* झाली आहे. ह्या कार्यकारणसंवाचा निरोध करावा तेव्हां या संसारापासून निवृत्ति होऊन जन्ममरणादिकांपासून अक्षयींची मुक्ति होते. आतां या कार्यकारणसंवाचें यथाक्रम प्रतिपादन करितों. तें चित्त निर्मल व एकाग्र करून ऐका. या संसाररूप विषवृक्षाच्या मुळाशीं अविद्यावासना आहे. ह्या अविद्यावासनेच्या योगानें संस्कार उत्पन्न होतात. संस्कारांच्या योगानें काया, वाचा व मन हीं उत्पन्न होऊन विज्ञान उद्भवते. विज्ञानाच्या योगानें पंच ज्ञानेन्द्रिये व अंतरिन्द्रिय जें मन तें अक्षीं सहा इंद्रिये उत्पन्न होतात. यांपासून नामरूप उत्पन्न होतें. याप्रमाणें नामरूपात्मक शरीर उद्भवलें ह्मणजे सहा इंद्रियांचीं स्थाने उत्पन्न होतात. या इंद्रियांचा बाह्य विषयांशीं संबंध झाला. म्हणजे त्यास स्पर्श असें म्हणतात. या सहा इंद्रियांच्या स्पर्शाच्या अनुभवांस वेदना असें म्हणतात. या वेदनेपासून तृष्णा उत्पन्न होते. तृष्णेमुळे उपादान ह्मणजे सतत जीवनप्रीति उत्पन्न होते. प्रीतीमुळे कामनादिकांचा उद्भव होतो. उपादानापासून हा भव उत्पन्न होतो. हा भव

* यास बौद्धसंमतधर्मग्रंथांत प्रतीत्यसमुत्पाद झटवें आहे.

काम, रूप किंवा अरूप एतद्रूप असतो. या भवामुळे नाना योनीं प्रत जावें लागतें. यास जाति असें ह्मणतात. या जातीपासून जरा, मरण, शोक आदिकरून उद्भवतात. तेव्हां या अनिष्टांचें निवारण करावयाचें असल्यास ह्या कार्यकारणसंघाचा क्रमानें निरोध केला पाहिजे.* याप्रमाणें हें संमृतिचक्र आहे. हें पुनः पुनः परिवर्तन पाऊन प्राणिमात्रास रोगजरामरणादिकांपासून क्लेश सोसावे लागतात. तेव्हां यांपासून योग्य मार्गानें मुक्त होऊन सर्व अस्तित्वापासून विराम पावावें. तर हे महंतहो, भवबंधापासून मुक्त होण्यास साधनीभूत असें हें ज्ञान प्राप्त करून घेऊन सर्व दुःखाचें मूळ जी अविद्या तिचें प्रयत्नें करून छेदन करावें. याप्रमाणें भवबंधनापासून मुक्तता होऊन तुझी निर्मलात्मे व्हाल. मग तुझांस अर्हत् ही पदवी प्राप्त होऊन तुझी निर्वाणाचे अधिकारी व्हाल.”

हें त्याचें धर्मतत्त्व ऐकून त्या महंतांची चित्तवृत्ति प्रसन्न होऊन आपणांस याच्यापासून मोक्षसाधक सत्यधर्मप्राप्ति खास होईल असें त्यांला वाटलें. परंतु त्यांनीं त्याच्या धर्ममार्गाचें अवलंबन करण्यापूर्वी त्याच्याशीं पुष्कळ वादविवाद करून आपल्या संशयांचें निवारण करून घेतलें असें ह्मणतात. या पांच महंतांमध्ये कौण्डिन्यनामक एक महंत होता. त्यानें बुद्धाचें शिष्यत्व पहिल्यानें पत्करिलें. ह्मणून यास प्रथम बुद्धशिष्य ह्मणतात. याला बुद्धाचा धर्मोपदेश उत्तम प्रकारें समजला असल्याकारणानें याला आज्ञातकौण्डिन्य असें ह्मणत असत.

या पांच असामीपैकीं एकानें अशी शंका घेतली कीं, तपश्चर्या केल्यावांचून मोक्षसिद्धि कदापि व्हावयाची नाही. या शंकेचें समाधान बुद्धानें येंप्रमाणें केलें: “तपश्चर्या करण्यामध्ये कांहींच अर्थ नाही, असें मला स्वानुभवावरून कळून आलें आहे. तरी पण मनुष्यानें

* या क्रमाचें निरूपण मार्गे १२१ व्या पानावर केलें आहे.

याच्या उलट सर्व जगाच्या सामान्य प्रवृत्तीप्रमाणें ऐहिक सुखापभोगामध्ये गुंग होऊन जाऊ नये. त्याचप्रमाणें ऐषआरामाचे विषय प्राप्त करून घेण्याच्या किंवा द्रव्यादि संपादनाच्या खटपटीस बिलकूल लागू नये. तर या दोन्ही क्रमांच्या मधला मार्ग मनुष्याने धरावा हें उत्तम. केवळ मांसमत्स्यादियुक्त अन्नाचें सेवन करण्यापासून निवृत्त झाल्याने, किंवा दिगंबरवृत्ति धारण केल्याने, किंवा जटा वाढवून किंवा मुंडन करून काषायवस्त्रें परिधान केल्याने, किंवा राख, माती वगैरे अंगास फांसल्याने किंवा पंचाग्निसाधन केल्याने मनुष्याचें चित्त निर्भळ होईल असें कोणी कदापि समजू नये. तर केवळ अविद्यामूलक मोहापासून तो निवृत्त झाला पाहिजे. श्रुतिपठन केल्याने दक्षिणादिकें करून ब्राह्मणतर्पण किंवा यज्ञादिकें करून देवतातर्पण केल्याने, किंवा शीतोष्णादिकांच्या सेवनानें देहदंडन केल्याने, किंवा अमरत्व प्राप्त होण्यासाठी इतर तपश्चर्या केल्याने मनुष्यास मोक्षप्राप्ति होत नाही. तर तो अविद्यामूलक मोहापासूनच मुक्त झाला पाहिजे. क्रोध, अहं-पणा, मोह, मत्सर, आत्मस्तुति, परनिंदा, उद्दामत्व, दुर्बुद्धि, दुराग्रह, दंभ, अमित आहारविहार इत्यादिकांमुळे अमंगलत्व उत्पन्न होतें. केवळ मांसाहार केल्याने तें प्राप्त होतें असें कोणी समजू नये. तेव्हां तात्पर्य काय की, सदरी सांगितलेल्या दोन्ही मार्गांचा परित्याग करून मी सांगतो तसा मध्यम मार्ग स्वीकारावा. जो मनुष्य ह्या देहास विनाकारण दंडितो; तो हतवीर्य होऊन त्याच्या चित्तास व्यामोह होतो; आणि भ्रामक विचार त्याच्या मनांत उद्भवतात. फार काय पण देहदंडन हें या लोकीचें व्यावहारिक ज्ञान सुद्धा प्राप्त करून घेण्यास बिलकूल अनुकूल नाही. तेव्हां इंद्रियदमन या उपायानें होईल ह्मणणें हें सहसा युक्त नव्हे. जो आपला दीप उदकाच्या योगानें पेटवू पाहतो, त्याला तमाचा नाश शक्य नव्हे; किंवा जो कुजून सडून गे-

लेल्या इन्धनाच्या योगाने अग्नि प्रदीप्त करू पाहतो, त्याला तो कदापि पेटावयाचा नाही. देहदंडन हे पीडादायक, व्यर्थ व निष्फळ आहे. अत्यंत कष्टमय स्थितीत राहून जीवित कंठिले तरी मनुष्याच्या ठायींचा अहंभाव कदापि जात नसतो. हा अहंभाव जाण्यास वासनारूप अग्नीचा उपशम झाला पाहिजे. जोंपर्यंत हा अहंभाव कायम राहून ऐहिक किंवा आमुष्मिक सुखाची स्पृहा मनुष्याच्या ठायीं कायम असते, तोंपर्यंत नुसत्या देहदंडनाचा कांहींएक उपयोग होत नाही. परंतु ज्याचा अहंभाव निमाला असतो तो वासनामुक्त होतो. त्याला ऐहिक किंवा आमुष्मिक सुखाची इच्छा कदापि व्हावयाची नाही; आणि तो निसर्गप्रवृत्तीस अनुसरून आपल्या गरजा भागवीत असला तरी त्यांपासून त्यास कोणताही दोष जडत नसतो. यास्तव त्याने देहाच्या गरजेप्रमाणे अन्नोदकादिकांचे नियमितपणे खुशाल सेवन करावे. पुष्करणीमध्ये उगवलेल्या कमलपुष्पास ज्याप्रमाणे उदक भिजवीत नाही, तद्वत् अशा मनुष्यास दोषस्पर्श होत नाही. परंतु हेही लक्षांत वागविले पाहिजे की, सर्व प्रकारची विषयासक्ति ही आपणांस दुर्बल करणारी असते. विषयासक्त मनुष्य आपल्या वासनांचा दास बनतो. विषयसुखाची लालसा धरून तत्प्राप्त्यर्थ प्रयत्न करणाऱ्या मनुष्यास हीनता व नीचता ही प्राप्त होतात. परंतु जीवितरक्षणास ज्या वस्तूंची अपेक्षा असते, त्या मिळविणे यांत कांहीं अनिष्ट नाही. आपला देह निरोगी स्थितीत राखणे हा आपला धर्म आहे. या धर्माप्रमाणे आपण वर्तलो नाही तर आपला ज्ञानदीप चांगल्या प्रकारे पाजळणे आपणांस दुष्कर होईल; आणि आपले चित्त दृढ व शुद्ध राखण्यास आपण असमर्थ होऊ. येणेप्रमाणे माझा धर्ममार्ग केवळ मधला आहे. निरर्गल सुखोपभोग व निःसीम देहदंडन हे उभय मार्ग माझ्या मते निषिद्ध होत. ”

याप्रमाणें त्या भिक्षूंच्या संशयांचे निवारण करण्यास बुद्ध सर्वदा तत्पर असे. त्यांनीं अवलंबिलेला तपश्चरणमार्ग व्यर्थ असून क्लेश-मूलक आहे असें प्रतिपादन करून त्यानें त्यांस त्या मार्गापासून परावृत्त केले.

या महंतपंचकापैकीं आणखी एका महंतानें अशी शंका घेतली कीं, आत्मा अमर आहे, तेव्हां त्याला अक्षय सुखप्राप्ति होईल असें कांहीं तरी आपणांस या जीवितांत करणें उचित होय. परंतु तुमच्या धर्ममार्गांत तर अशाविषयीं कांहींच उपदेश नाहीं हें कसें ? या शंकेचें समाधान करित होत्साता बुद्ध पुढीलप्रमाणें आत्मतत्त्वाची नश्वरता सिद्ध करितो:—

“जे जे ह्मणून उत्पन्न झालें आहे त्याला लय आहे. यास्तव आत्म्याविषयींची चिंता केवळ व्यर्थ होय. हें आत्मतत्त्व केवळ मृगजलवत् आहे, आणि जी पीडा त्यास होत आहेशी भासते ती सारी भासमय आहे. निद्रित मनुष्यास भयंकर स्वप्नें पडून आपण केवळ बोर विपत्तींत आहों असा भास होऊन तो त्या स्वप्नसृष्टींत मोठमोठ्यानें रुदन करित असतो; तथापि तो जागृत होतांच तो सर्व अनुभव तत्काळ विनष्ट होऊन आपल्या भासमय कष्टप्रद स्थितीबद्दल त्यास नवल वाटतें. असाच प्रकार मानीव आत्मतत्त्वाचा आहे. या-विषयींचें वास्तव ज्ञान प्राप्त होऊन मनुष्य प्रबुद्ध झाला असतां या आत्मतत्त्वाविषयींच्या ममत्वाचा तत्काळ निरास होतो. जो अज्ञानरूप निद्रेपासून जागृत होतो, त्यास बुद्ध ह्मणावयाचें. अशा मनुष्यास आपल्या सर्व चिंता, आशा, व पीडा व्यर्थ आहेत असें वाटत असतें. कोणा एका मनुष्याची गोष्ट अशी आहे कीं, तो स्नान करून चालला असतां त्याचा पाय एका ओल्या दोरीवर पडला. तेव्हां तो सर्प आहे असें त्यास वाटून त्याच्या मनांत भीतीची धडकी बसली. या भीतीनें तो

थरथरां कापूं लागला; आणि त्या भासरूप सर्पाने आपणास खास दंश केला असे वाटून तो अंगांत विषप्रवेश झाल्यासारखे सर्व चाळे करू लागला. इतक्यांत त्याला कोणी असे दाखवून दिले की, ज्यास तो भ्रमाने सर्प मानीत होता, ती केवळ दोरी होती, तेव्हा त्याची सर्व भीति नाहीशी होऊन तो पूर्व स्थिति पावला; आणि आपल्या भ्रमिष्टपणाचे त्याला नवल वाटले. ज्याला आत्मतत्त्वाची असिद्धि पटली असून जो यासंबंधाने वाटणारी चिंता, दुःख व आशा हीं केवळ भासमय, स्वप्नवत् किंवा मृगजलवत् होत असे पाहतो, त्याच्या मनाची स्थिति सदरील रज्जूस सर्पभ्रमाने भिणाऱ्या मनुष्यासारखीच होते. ज्याची आत्मपरता विनष्ट झाली आहे तो पुरुष धन्य होय. ज्याची सर्व चिंता दूर होऊन ज्यास शांति प्राप्त झाली आहे तो पुरुष धन्य होय. ज्यास सत्यधर्मरहस्य समजले आहे तो पुरुष धन्य होय. ज्याला सत्य सांपडले आहे तो धन्य होय. सत्य जे आहे ते उदात्त असून चारू आहे. सत्याच्या योगाने तुमची अनिष्टापासून मुक्ति होईल. या जगामध्ये सत्याव्यतिरिक्त अन्य कांहींही मोक्षप्रद नाही. सत्याचे तुझांस जातीने आकलन झाले नाही किंवा त्याचे चारुत्व तुझांस उग्र आहेसे भासले, किंवा ते तुझांस प्रथमारंभी अग्राह्यसे वाटले तथापि त्यावरची श्रद्धा सोडू नका. सत्याहून दुसरे कांहीएक श्रेष्ठ नाही. त्यांत फेरफार करण्याचे सामर्थ्य कोणासही नाही. त्यांत सुधारणा करण्याची शक्ति कोणासही नाही. तस्मात् सत्यावर भरोवसा ठेवून तदनुसार स्ववर्तन ठेवावे. असत्याच्या योगाने मनुष्याच्या मनास भ्रांति होऊन तो सन्मार्गच्युत होतो. भ्रमांच्या योगाने नाना विपत्ति उद्भवतात. भ्रम मनुष्यास जालीम मद्याप्रमाणे प्रमत्त करितात. परंतु हे भ्रम फार वेळ टिकत नाहीत; आणि तुझांस त्यांमुळे फारच त्रास व दुःख होतें. अहंभाव हा सर्व संतापाचे मूळ आहे. हा

क्षणांत निरास पावणाऱ्या आभासवत् किंवा स्वप्नवत् आहे. परंतु सत्य जें आहे तें हितकारी असून परम उदात्त आहे. तें अविनाशी आहे. सत्याहून दुसरें कांहींही शाश्वत नाही. कारण एक सत्यच कायतें अनंत काल कायम रहाणारें आहे. मी जें हें धर्मचक्रपरिवर्तन करणार आहे, त्याच्या आरी शुद्धाचरणाचे नियम होत. न्याय ही त्या आरींची समान लांबी होय. ज्ञान हें या चक्राचें लोहवलय (धांव) होय. विनय आणि विचारशीलता ही या धर्मचक्राच्या नाभी होत. या नाभीमध्ये सत्याचा अचल अक्षदंड प्रतिष्ठित केला आहे. विपत्तीचें अस्तित्व, विपत्तीचें कारण, विपत्तीचें निवारण करण्याचा उपाय, आणि विपत्तीचें निवारण ह्या चार आर्य सत्यांचें परिज्ञान ज्याला होईल, त्याला सन्मार्गावलंबन घडेल. या मार्गामध्ये योग्य मते ही त्याला मशालीप्रमाणें प्रकाशप्रद होतील. योग्य उद्देश हे त्याचे मार्गदर्शक होतील. योग्य भाषण हें या मार्गात जागोजाग वसतीस रहाण्याचें ठिकाण होईल. योग्य आचरण हें या मार्गात सरळ उभें चालणें होईल. योग्य रीतीनें चरितार्थास लागणारे पदार्थ मिळविणें हें या मार्गात जागोजाग उपाहार करण्यासारखें होईल. योग्य प्रयत्न हे या मार्गात ठेवावयाची पाउलें होतील. योग्य विचार हा त्याचा श्वासोच्छ्वास होईल; आणि तो या धर्ममार्गातून जिकडे जिकडे जाईल तिकडे तिकडे शांतीचें राज्य होईल. यासाठीं अष्टांगधर्ममार्गाचें प्रत्येक मुमुक्षूनें अवश्य अवलंबन करावें. ”

याप्रमाणें बुद्धानें त्या पांच महंतांस स्वसंमत धर्मपंथाचा उपदेश केला, तेव्हां त्यांस तो पटून ते बुद्धाचे अनुयायी झाले. त्यांची आपल्याठायीं श्रद्धा दृढ झालेली पाहून बुद्धानें त्यांना आणखी असा उपदेश केला कीं, “अहो भिक्षून्तो, ह्या माझ्या धर्मपंथाचें पूर्ण ज्ञान मिळवून विपत्तीचा नाश करण्याचा संकल्प करा; आणि या संकल्पाच्या

सिद्धीसाठी आपल्या आचरणाची शुद्धता सतत राखा. हें माझे धर्म-मत जो विचार करील त्यास पटण्यासारखें आहे. केवळ मी सांगतो ह्मणूनच त्यावर श्रद्धा ठेवूं नये. हें माझे धर्ममत जो समजून घेईल त्याचें निश्चयानें कल्याण होईल. या माझ्या मताच्या साहाय्यानें मनुष्य सदाचारी होऊन तो प्रामाणिकपणानें आणि न्यायानें या जगांत वर्तू लागेल; आणि त्याला सत्यास अनुसरून वागतां येईल. तर हे महंत हो, आपण दया आणि धर्म यांच्या स्नेहपाशांनीं परस्परांशीं बुद्ध होऊन परस्परांचे बंधु होऊं, आणि सर्व जगास न्यायानें आणि नीतीनें वर्तन करण्यास शिकवूं.”

या पांच महंतांस आपले अनुयायी केल्यावर बुद्ध काशीजवळील मृगदावनामक वनामध्ये राहूं लागला. हें वन फार रमणीय असून यांत पुष्कळ मोठमोठे वृक्ष होते. या वृक्षांखालीं बसून बुद्ध आपल्या शिष्यजनांस स्वधर्मोपदेश करीत असे. आसपासच्या गांवांतील लोकांत त्याची कीर्ति लवकरच पसरून त्याचा उपदेश ऐकावयास लोकांची नेहमीं गर्दी जमत असे; आणि त्याचें तें गंभीर व मनावर ठसण्यासारखें भाषण ते अगदीं चित्त देऊन ऐकत असत. तो जे स्वसंमत धर्मसिद्धांत त्यांस समजून सांगत असे, त्यांवर श्रोतृजन शंका घेऊन प्र-तिपृच्छा करीत. या शंकेचें निवारण बुद्ध मोठ्या उत्साहानें व शांत-पणें करीत असे. ही अशी धर्मचर्चा त्या वनांतील वृक्षाखालीं बसून ते तासांचे तास करीत असत. त्याचे श्रोते काशीसारख्या पुण्यक्षेत्रांतील विद्वान् व शोधक ब्रह्मवृंदापैकीं असल्याकारणानें हा उहापोह मोठा मार्मिकपणाचा होत असे. या अशा वादपटु ब्राह्मणांशीं भवति-नभवति वेळोवेळां करून बुद्धाच्याठायीं उत्तम प्रकारचें वावदुकत्व वि-कसित होऊन स्वसंमत धर्ममतांचें समर्थन करण्याचें सामर्थ्य त्याच्या ठायीं उत्तम प्रकारें प्रतीत झालें. तो जात्याच मोठा बुद्धिवान् असून त्या

काळीं प्रचलित असलेल्या बहुतेक धर्ममतांचें ज्ञान त्यानें संपादन करून त्यांत कितपत तथ्य आहे तें, सतत विचार करून, व तीं धर्ममते प्रतिपादन करणाऱ्या जनांशीं प्रसंगोपात्त वादप्रतिवाद करून, उत्तम प्रकारें पाहिलें होतें; यास्तव त्याच्या उपदेशाचा प्रभाव सामान्य जनांच्या मनांवर उत्तम प्रकारें होत असे. त्याचा धर्मबोध अगदीं साधा असे. त्याचे धर्मसिद्धांत सामान्य जनांस सहज समजणारे असत. वेदांतादि ज्या गहन तत्त्वज्ञानपद्धति त्या वेळीं प्रचलित होत्या, त्या सामान्य बुद्धीच्या मनुष्यांस सहज समजणाऱ्या नसत. त्यांचे कित्येक सिद्धांत तर अत्यंत गूढ असून मोठमोठ्या ज्ञाते ह्यणविणाऱ्या जनांसही ते पूर्णपणें समजत नसत. यास्तव या तत्त्वपद्धतीचा प्रसार सार्वत्रिक असा कधींच झाला नाहीं. पुनः या पूर्वकालीन धर्मपंथांचें ज्ञान प्राप्त करून घेण्यास कांहीं अधिकार लागत असे. हा अधिकार सर्व वर्णांच्या व सर्व स्थितींतल्या लोकांस सारखाच साध्य नसे. कित्येकांस तर हा अधिकार मुळींच नसे. परंतु बुद्धाच्या धर्ममताचा प्रकार असा मुळींच नव्हता. त्याचा प्रारंभापासूनच असा निर्धार झाला होता की, आपण जो मोक्षमार्ग शोधून काढला आहे त्याचें ज्ञान एकंदर मनुष्यजातीस करून द्यावयाचें. या निर्धारप्रमाणें वागतांना त्याला आपल्या धर्ममतांचें निरूपण जितकें साध्या प्रकारें करवेल तितकें करण्याविषयी तो सर्वदा प्रयत्न करीत असे. यामुळे त्याचा धर्ममार्ग सर्वांस सुलभ झाला. उच्चनीच, अज्ञप्राज्ञ, स्त्रीपुरुष असा कांहींच भेदाभेद न करितां बुद्ध आपला धर्ममार्ग जनांस समजून सांगत असल्या कारणानें त्याच्या जवळ सर्व प्रकारचे जन धर्मोपदेश ऐकण्यास जाऊं लागले.

सदरीं सांगितल्याप्रमाणें ते पांच महंत बुद्धाचे अनुयायी झाल्या नंतर यश नांवाचा एक श्रीमंत घराण्यांतला तरुण पुरुष बुद्धाचा

अनुयायी झाला. त्याची हकीकत येथे थोडक्यांत सांगतो. हा एका धनाढ्य वैश्याचा पुत्र होता. हा इतर लोकांप्रमाणे मृगदाववनांत वेळोवेळां जाऊन बुद्धाचा उपदेश ऐकत असे. एके दिवशी रात्री तो विछान्यावर पडून बुद्धकृत धर्मोपदेशाचें मनन करीत असतां, त्याच्या मनांत या जगांतील विपत्तींचा विचार येऊन त्याचें चित्त अत्यंत उद्ध्विग्न झालें; आणि तो तसाच उठून घरांतील कोणाही मनुष्यास कळूं न देतां हळूच निघून बुद्ध होता तेथें आला आणि ह्मणाला: “गुरुराज, माझें चित्त शोकाकुल झालें आहे. मला ही संसारांतील विपत्ति पाहवत नाही.” बुद्ध त्याला ह्मणाला: “माझ्याकडे ये ह्मणजे तुझ्या सर्व शोकांचें व विपत्तीचें निर्मूलन होऊन तुला सत्य धर्माचें ज्ञान प्राप्त होईल. हें ज्ञान सर्व शोकाचा नाश करणारें आहे.” मग बुद्धानें त्याला मोठ्या समतेनें जवळ बसवून घेऊन बोध केला. त्यानें त्यास असा उपदेश केला कीं, हें जें जीवित आपणांस प्राप्त झालें आहे, त्याचें सार्थक्य लोककल्याणासाठीं अहर्निश झटल्यानें होण्यासारखें आहे त्याचप्रमाणें आपण सर्वदा नीतीनें वागलें पाहिजे. या संसारांत ज्या बासना नित्यशः आपल्या चित्तांत उद्भवून आपणास सदोदित त्रास देत असतात, त्या केवळ व्यर्थ असून पापमूलक व अनर्थोत्पादक असतात. याप्रमाणें त्यास नानापरी बोध करून त्यानें स्वसंमत धर्ममार्गाचें विवरण केलें. हा सारा बोध यशाच्या हृदयांत इतका पूर्णपणें बिंबला कीं, तो त्याचा तत्काळ शिष्य झाला. त्याचे ज्ञाननेत्र उन्मिलित होऊन त्याचा शोक व संताप सारा दूर झाला. त्याला मोक्षाचा सत्यमार्ग स्पष्टपणें दिसूं लागला. याप्रमाणें त्याची वृत्ति पालटून संसाराविषयी त्याच्या मनांत परम वैराग्य उत्पन्न झालें. त्याच्या अंगावर बहुमोल सुवर्णरत्नादिकांचे अलंकार होते. त्यांकडे पाहून तो परम लज्जित होत्सता ते तो अंगावरून काढूं लागला. तेव्हां बुद्धानें त्याचें

मनोगत जाणून ह्मणें कीं, “हे तरुण पुरुषा, आपला देह रत्नादिकांनीं अलंकृत असला तरी आपलें चित्त इंद्रियदमनास समर्थ असतें. बाह्य वेशाचा धर्माशीं कांहींएक संबंध नाही. त्याच्यामुळे चित्ताच्याठायीं कोणताच दोष उत्पन्न होण्यासारखा नाही. जो महंतपणाचा मोठा डौल घालून संन्यासवृत्तीस अनुरूप असा वेश धारण करितो, त्याच्या चित्तांत संसारसुखलालसा वास करण्याचा संभव असतो. एकादा मनुष्य निर्जन अरण्यामध्ये वास करित असूनही जर संसारांतील निरर्थक सुखविषयांची लालसा धरूं लागला, तर तो केवळ संसारी समजावयाचा. परंतु एकादा मनुष्य संसारांत राहून इतर संसारी मनुष्यांप्रमाणें अन्नवस्त्रादिकांचा उपभोग घेत असला, व त्याचें चित्त मोक्षसाधक धर्माकडे वळून तो तत्संबंधी विचारामध्यें गर्क होत असला, तर तो योग्य पुरुष होय. ज्यांच्या चित्तांतून अहंभाव नाहीसा झाला आहे, ते विरागी असोत कीं संसारी असोत; मला ते दोन्ही सारखेच वाटतात.

याप्रमाणें सत्यधर्मबोध श्रवण केल्यावर यशानें संसारत्याग करून महंतदीक्षा धारण केली; आणि पीतवस्त्र परिधान करून बुद्धाच्या महंतमंडळांत तो सामील झाला.

इकडे यशाचा पिता त्याचा शोध करित बुद्ध होता तेथें आला; आणि बुद्धाला पुसूं लागला कीं, ‘हे गुरुराज, माझ्या पुत्रास आपण पाहिलें काय ?’ बुद्ध ह्मणाला: ‘आंत ये क्षणजे तुझा पुत्र तुझ्या दृष्टीस पडेल.’ तेव्हां तो हर्ष पावून त्याच्या मागून गेला, आणि जेथें त्याचा मुलगा बसला होता तेथेंच जाऊन बसला. पण त्यानें आपल्या पुत्रास ओळखलें नाही. मग बुद्धानें त्याला धर्मबोध केला. तो श्रवण करून त्याला तो सत्य वाटला; आणि तो ह्मणाला: “हे महागुरो, आपण जें बोललां तें सत्य आहे. जी गोष्ट आजपर्यंत

जनांस कळली नव्हती ती आपण त्यां समजून सांगत आहां. आपणच आडमार्गांत भटकत असणाऱ्या जनांस आपण हा सन्मार्ग दाखवीत आहां. आपण पेटविलेल्या या ज्ञानदीपाच्या योगानें ज्यांस नेत्र आहेत त्यांला आपल्या आसमंतात्‌भागीं काय आहे तें स्पष्टपणें दिसण्यासारखें आहे. तर हे बुद्धगुरो, मी आपणास शरण आहे. आपण प्रगट केलेल्या धर्ममताचा मी आश्रय करितों. मी आपल्या महंतमंडळांत सामील होऊं इच्छितों. तर हे भगवान्, आजपासून मी आपला शिष्य होऊन आपल्या संनिध आमरण रहाण्याचा निर्धार करितों.” इतकें बोलून मग तो आसपास पाहूं लागला तों त्याचा पुत्र यश त्याच्या जवळ बसलेला त्याच्या दृष्टीस पडला. त्याला पाहतांच तो गहिवरून ह्मणाला: ‘बेटा यशा, तुझी माता तुझ्यासाठीं शोकाकुल झाली आहे. तर तूं माघारीं जाऊन आपल्या मातेचें समाधान कर.’ हे पित्याचे शब्द ऐकून यशानें बुद्धाकडे पाहिलें. तेव्हां बुद्ध त्याच्या पित्याला ह्मणाला: ‘यशानें पुनः संसारी बनून इहलोकीच्या सुखविषयांचा उपभोग पूर्ववत्‌ ध्यावा अशी तुझी इच्छा आहे काय?’ यावर त्यानें असें उत्तर केलें कीं, ‘यशाला तुमच्याजवळ राहून हित वाटत असल्यास त्यानें तसें करावें. त्याला माझी हरकत नाही. या संसृतिपाशापासून तो मुक्त झाल्यास फारच चांगलें आहे.’ मग बुद्धानें त्या दोघांही पितापुत्रांस आणखी बोध करून त्यांचें चित्त प्रसन्न केलें. हा बोध आटोपल्यावर तो वैश्य ह्मणाला: ‘गुरुराज, आपण आज माझ्या गृहीं सर्व शिष्यजनांसह भोजनास चलावें; आणि ह्या माझ्या पुत्रासही बरोबर ध्यावें.’ हें त्याचें प्रेमाचें आमंत्रण स्वीकारून बुद्ध आपला झगा घालून व हातांत भिक्षापत्र घेऊन यशासहवर्तमान त्या व्यापाऱ्याच्या घरीं गेला. बुद्ध आपल्या घरीं आलेला पाहून यशाची आई आणि स्त्री या धावून जाऊन

याच्या पायां पडल्या आणि त्याच्या जवळ जाऊन बसल्या. मग त्याने त्या दोन्ही स्त्रियांला अनुलक्षून पुष्कळ बोध केला. तो इतका सरळ व सोपा होता कीं, त्या स्त्रियांला तो सगळा समजला. आणि त्या बोलल्या: 'हे भगवान्, आपण ज्या सत्याचा बोध केला ते परम सौख्य देणारे आहे. यास्तव आम्ही तुम्हाला शरण आहों. आम्हांस तुमचे धर्ममत कबूल आहे. आपल्या शिष्यवर्गात सामील होण्यास आम्ही तयार आहों.' ह्या बुद्धाच्या पहिल्या स्त्रीशिष्य होत.

या यशाचे विमल, सुबाहु, पुण्यजित, व गवांपति असे चौघे मित्र होते. त्यांनी जेव्हां ऐकिले कीं, यशाने आपले केश काढून व पात वस्त्र परिधान करून वैराग्य धारण केले, तेव्हां त्यांनी आपल्या मनांत असा विचार केला कीं, यशाने ज्यापेक्षां ह्या धर्ममताचा अंगीकार करून वैराग्य धारण केले, त्यापेक्षां ते असामान्य धर्ममत असले पाहिजे. कारण यश हा मोठा शहाणा व सद्गुणी आहे. तो अशा भलत्याच फंदांत विनाकारण पडावयाचा नाही. असा विचार करून ते तो होता तेथे गेले. त्यांला पाहून यश बुद्धाला ह्मणाला. 'भगवान्, कृपा करून या माझ्या प्रिय मित्रांस स्वधर्माभूत पाजावे.' ह्या त्याच्या विनंतीप्रमाणे बुद्धाने त्यांस धर्मोपदेश केल्यावरून त्यांच्या मनाचा पालट होऊन ते त्याला शरण जाऊन बुद्धाच्या शिष्यसंघात सामील झाले.

याप्रमाणे बुद्ध एकामागून एक असे शिष्य मिळवीत गेला. जो तो त्याचा बोध ऐकण्यास मोठ्या उत्साहाने येऊन त्याचा शिष्य बनत असे; आणि मग आपले आचरण शुद्ध करून या संसारतापापासून मुक्त होत असे. आपल्या शिष्यसंघाची संख्या साठांपर्यंत आली असे पाहून त्याने त्यांपैकी योग्य व हुशार अशांस इतर ठिकाणच्या जनांस बोध करण्यासाठीं रवाना केले. तो त्यांस ह्मणाला: "आपले

सर्व बंधनांपासून मोचन झाले आहे. परंतु इतर जन या संसार-
दुःखाने त्रस्त झाले आहेत. अशा जनांच्या कल्याणासाठी तुम्ही जा-
गोजाग फिरत रहा. त्यांची तुम्हांस दया यावी हे युक्त होय. तुम्हांस
जसा आनंद प्राप्त झाला आहे, तसा त्यांसही प्राप्त करून देण्यास
तुम्ही झटावे. तुम्ही एक एक जण एका एका वाटेने निरनिराळ्या
गांवी जा; आणि माझ्या धर्ममार्गाचा त्यांला बोध करा. हा माझा
धर्ममार्ग सर्व प्रकारे शुद्ध व पवित्र आहे अशी त्यांची खात्री करा.
पवित्राचरणाची महती केवढी आहे आणि त्यापासून आपले किती
कल्याण होऊ शकते आहे, हे त्यांला नीट समजून सांगा. कित्येक
जन या संसारांतील मोहजालापासून मुक्त झालेले असतील; पण त्यांस
मी शोधून काढिलेल्या मोक्षैकभूत मार्गाचे ज्ञान नसल्यामुळे ते अद्यापि
संसारबंधनांमध्ये रखडत असतील. अशा जनांला माझा धर्ममार्ग लव-
कर समजण्यासारखा आहे. तर त्यांलाही माझ्या मतांचा बोध करा.
त्याचप्रमाणे जे जन साधे भोळे असून संसारतापापासून निर्मुक्त
होऊ इच्छीत असतील, अशा जनांला माझ्या धर्ममतांचे विवरण
होईल तितके साध्या रीतीने करून त्यांची समजूत घाला. परंतु जे
कोणी माझ्या ह्या पवित्र व सत्य धर्ममार्गाची अवहेलना करतील व
तो तुच्छ मानतील, अशा जनांला माझ्या मतांचा कदापि बोध करू
नका. कारण अशा जनांकडून माझ्या धर्ममार्गाची व्यर्थ निंदा व
उपहास झाल्यास इतर जनांची त्यावर भक्ति जडावयाची नाही. हे
भिक्षुजन हो, जेथे जेथे तुम्ही जाल, तेथे तेथे जे योग्य पुरुष तुम्हांस
आढळतील, त्यांला माझ्या धर्ममार्गाची दीक्षा देण्याची तुम्हांला मी परवानगी
देतो. माझ्या धर्ममतांचा प्रत्येक शब्द व सिद्धांत श्रोतृजनांस नीट मनापा-
सून समजून सांगा. स्वधर्मपंथाचा उपदेश करीत फिरणे
हे आपले परम पवित्र कर्तव्य आहे. हे बजावण्यास आपण यत्कि-

चित्ही आळस करितां कामा नये. या माझ्या धर्ममताचा बोध सर्व जातींच्या व पंथांच्या स्त्रीपुरुषांस करा. त्यांच्यासंबंधानें कोणताही भेदाभेद ठेवूं नका. आणि जनांस जो बोध करावयाचा, तो कोठें तरी एकांत ठिकाणीं न करितां अगदीं सार्वजनिक रीत्या सर्व लोक एका-वयास जमतील अशा ठिकाणीं करा. याप्रमाणें गांवोगांव हिंडून सर्वांस सत्यधर्मबोधामृत पाजा. मीही येथें रहात नाहीं. मी येथून उरविल्या येथें जातो. ”

ही स्वगुरूची आज्ञा शिरसा बंध करून बुद्धाचे शिष्य गांवगत्रा हिंडत असत. हा हिंडण्याचा क्रम ते आठ महिने चालवीत, आणि वर्षाकाळाचे चार महिने आपल्या गुरूपार्शीं सगळे येऊन रहात, आणि त्याचा बोध पुनः पुनः श्रवण करून आत्मोन्नति करून घेत.

सदरी उल्लेख केल्याप्रमाणें गौतमबुद्धानें उरविल्या येथें जाऊन काश्यपनामक ब्रह्मकुळांतील तीन महर्षि त्या स्थानीं रहात असत, त्यांला व त्यांच्या सुमारे हजार अनुयायांना स्वधर्मदीक्षा दिली. हा ऋषिसमुदाय वेदोक्तरीत्या होमहवनादि विधि करून सर्वदा व्रतस्थ असे. प्रथमतः या तिघां बंधूपैकीं एकाशीं बुद्धाची गांठ पडली असतां, त्याचें तें अलोकसामान्य तेज, वैराग्य आणि ज्ञानबल हीं पाहून तो काश्यप चकित झाला. हा काश्यप मोठा ज्ञाता व धर्मज्ञ आहे अशी त्याची सर्व भरतखंडांत ख्याति झाली होती. बुद्धाचें दर्शन झालें तेव्हां त्याचें तेज फिकें पडून तो त्याच्यापुढें अगदीं नम्र झाला. नंतर त्यानें त्याला आपल्या आश्रमांत नेलें. तेथें त्याच्या यज्ञशास्त्रें रात्रीची रात्र रहावें असा बुद्धानें आपला मानस-प्रकट केला. तेव्हां काश्यप झणाला, ‘महाराज, या यज्ञशालेमध्ये आपण रात्रीचें रहाणें धोक्याचें आहे. येथें रात्रीस एक महासर्प येत व-

सतो. तो आपणांस दंड करील पण बुद्धानें फारच आग्रह धरिल्या-
वरून त्यानें त्याला त्या यज्ञशालेमध्ये राहू दिलें. मग रात्रीस तो
तेथें राहिला असतां त्या तपोवनांतील सकल ऋषिवृंदास मोठी का-
ळजी लागून राहिली. ते मनांत ह्मणूं लागले कीं, हा असा तेजस्वी व
महाज्ञानी पुरुष आज सर्पाच्या विषानें भस्म होऊन जाणार हें कांहीं
चांगलें नाहीं. इकडे मध्यरात्र उलटण्याच्या सुमारास तो भयंकर सर्प
तेथें आला. बुद्ध अगदीं जागरूकपणें स्थिर आसन मांडून मनन
करीत बसला होता. त्याच्यावर त्या सर्पाची दृष्टि जाऊन तो त्याच्या
अंगावर धावून आला. पण तो इतका क्रोधाविष्ट झाला होतां कीं,
बुद्धाकडे येऊन पोंचण्यापूर्वीच आवेशाच्या भिरिरीत स्वतां-
च्याच विषानें तो मधल्या मध्ये मरून पडला. दुसरा दिवस उजाडतांच
ते ऋषि यज्ञशालेकडे मोठ्या उत्कंठेनें आले; आणि आंत जाऊन
पाहतात तों बुद्ध सुखरूप असून तो विशाल सर्प मरून पडला आहे.
तेव्हां त्यांना वाटलें कीं, हा कोणी तरी मोठा सिद्ध पुरुष आहे. तरी
काश्यपाला अशी घमंडी होती कीं, हा मुनि केवढाही मोठा साम-
र्थ्यवान् असला तरी तो माझ्या इतका पवित्र नाहीं.

पुढें कांहीं दिवस तो त्यांच्या आश्रमांत वास करून धर्मचर्चा
करीत राहिला. त्या समयास त्या आश्रमांत महोत्सव प्राप्त होऊन
पुष्कळ लोकांचा समुदाय तेथें जमूं लागला. तेव्हां काश्यपास असें
वाटलें कीं, येथें जमणाऱ्या जनांच्या कानीं बुद्धाचा धर्मबोध पडला
तर त्यांची त्याच्यावर श्रद्धा बसून आपल्या वरील त्यांचा भाव कमी
होईल; आणि तेवढ्या मानानें आपलें स्तोम कमी होऊन आपला
अनुयायिसंघ कमी होईल. यामुळे तो त्या महोत्सवप्रसंगी तेथें
नसावा असें त्यास वाटूं लागले. हा त्याचा मनोदय बुद्धास कळून
तो उत्सवाच्या दिवशीं त्या आश्रमांतून निघून गेला. तो तेथून गेलेला

पाहून काश्यप त्याच्याकडे गेला आणि त्यास ह्मणाला: 'हे बुद्ध-गुरो, आपण उत्सवाच्या दिवशी माझ्या आश्रमांतून कां निघून आलां?' बुद्धानें उत्तर केलें: 'हे काश्यपा, उत्सवाच्या दिवशीं मी तुझ्या आश्रमांत नसावें अशी तुझी इच्छा नव्हती काय?' हें आ पलें मनोगत बुद्धाला कळलेलें पाहून तो लज्जित झाला. तरी त्याचा स्वाभिमान नष्ट झाला नव्हता. त्याला वाटत होतें कीं, हा शाक्य-मुनि कितीही मोठा ज्ञाता असला तरी माझ्या इतका पवित्र खास नाही.

ही त्याची अभिमानवृत्ति ओळखून बुद्धानें त्याला संबोधून ह्मटलें कीं: 'हे काश्यपा, तूं कितीही मोठा पंडित असलास तथापि तुझे आचरण शुद्ध झालें नाहीं तोंपर्यंत तूं पवित्र झालास असें समजू नको. द्वेषमत्सरादि चित्तास कलुषित करणाऱ्या वृत्ति तुझ्याठायीं उद्दाम झालेल्या आहेत, तोंपर्यंत पावित्र्याचें खरें अधिष्ठान तुझ्याठायीं व्हावयाचें नाहीं, हें पक्कें ध्यानांत वागीव. कामक्रोधादि ज्या वृत्ति मनुष्यास पापकर्म करण्यास प्रवृत्त करीत असतात, त्यांचें निर्मूलन ज्याच्याठायीं होत असतें, तोच मोक्षाचा अधिकारी होतो; केवळ जप-तपादि साधनांच्या बलावर कोणी कधीं संसृतीपासून मुक्त होत नाही. तूं केवढाही मोठा ज्ञानसंपन्न असलास किंवा तूं वेदोक्त कर्मांमध्ये कितीही मोठा प्रवीण असलास, तरी तुझ्याठायीं खऱ्या पावित्र्याचा लेशही वसणें नाहीं."

हा बुद्धाचा उपदेश ऐकून काश्यपाचा स्वाभिमान तत्काळ वि-गलित झाला. त्याच्याठायीं की मत्सरवृत्ति विलय पावली; आणि तो अगदीं नम्र होऊन बुद्धास ह्मणाला: 'हे गुरुराज, मी आपला आजपर्यंत जो धर्मबोध श्रवण केला, तेणेंकरून माझ्याठायीं सद्धर्मप्रकाश प्रविष्ट

होऊन आपला शिष्य व्हावे अशी मला इच्छा झाली आहे. तर मला या क्षणी दीक्षा द्यावी.'

हे त्याचे नम्रतेचे भाषण ऐकून बुद्ध त्यास ह्मणाला: 'हे काश्यपा, तू जटिलांचा प्रमुख आहेस. तेव्हा तू आपला उद्देश आपल्या अनुयायिजनांस विदित कर; आणि त्यांचा कसा काय मनोदय आहे ते त्यांस विचारून पाहा.'

हे त्याचे सांगणे ऐकून काश्यप आपल्या अनुयायांस जमा करून ह्मणाला: 'आपल्या आश्रमांत आलेल्या शाक्यमुनीच्या धर्मबोधाप्रमाणे वर्तन करावे अशी मला उत्कंठा लागली आहे. तुमचा मानस कसा काय आहे?'

हा आपल्या प्रमुखाचा निर्धार ऐकून ते जटिल ह्मणाले: 'हे अधिगुरो, आमच्याही मनांत शाक्यमुनीच्यासंबंधाने पराकाष्ठेचे प्रेम उत्पन्न झाले आहे. त्याचा बोध ऐकून आमच्याही मनाची वृत्ति अगदी पाळटली आहे. आह्मांस त्याचा धर्मपंथ खरा मोक्षैकमार्गभूत वाटत आहे. तुमच्या मनांतून जर त्याचा अनुयायी व्हावयाचे आहे, तर आम्हीही त्याचे अनुयायी व्हावयास सिद्ध आहो.'

याप्रमाणे त्या सर्वांचा संकल्प होऊन त्यांनी आपले यज्ञकर्मसंबंधी सर्व उपकरणसाहित्य निरंजरा नदीत फेंकून दिले. हे साहित्य नदीतून खाळी वाहून जातांना ह्या काश्यपाच्या दुसऱ्या दोबां बंधूंनी पाहिले. तेव्हा आपल्या बंधूवर व त्याच्या अनुयायिसंघावर कांही तरी वाईट प्रसंग गुदरला असावा असे वाटून ते आपआपल्या शिष्यसंघांसह उरुधिल्ला येथे प्राप्त झाले. तेथे आल्यावर जेव्हा त्यांनी पाहिले की, आपला बंधु आपल्या शिष्यांसह शाक्यमुनीचा अनुयायी बनला, तेव्हा त्यांनीही बुद्धाशी कांही वेळ वादविवाद करून व त्याचा धर्ममार्ग नीट समजून घेऊन त्याचे शिष्यत्व स्वीकारिले.

हे दोघे काश्यपाचे बंधु निरंजरानदीच्याच तीरी नादी आणि गया येथे रहात असत. ते उरुविल्वा येथे आल्यावर बुद्धाने त्यांस अनेक प्रकारीं बोध केला. एके प्रसंगीं त्यानें त्यांस जें यज्ञकर्म-निषेधपर व्याख्यान दिलें त्याचें सार येणेंप्रमाणें आहे:—

“ हे जटिल हो, या सृष्टीतील समग्र वस्तुजात एकसारखें दग्ध होत आहे. आपलीं हीं चक्षुरादि इंद्रियें, आपले विचार, आपलीं सर्व गात्रें दहन पावत आहेत. वासनामूलक अग्नीमध्ये त्यांचें दहन होत आहे. क्रोध, अज्ञान, द्वेष इत्यादि वृत्ति ह्या या अग्नीचीं इंधनें होत. हीं इंधनें कायम आहेत तोंपर्यंत हा अग्नि प्रदीप्त राहील. या मनोमय अग्नीस्तव जन्म, मरण, च्हास, वृद्धि, शोक, चिंता, दुःख, पीडा, निराशा आणि उद्वेग हीं कायम रहावयाचीं. या तापप्रद अग्नीतून ज्याला मुक्त व्हावयाचें असेल त्यानें मी सांगतों त्या सत्यचतुष्टयाचें ज्ञान प्राप्त करून घेऊन अष्टांग धर्ममार्गाचें अनुसरण करावें. असें जो करील त्याचे ज्ञानचक्षु उन्मिलित होतील; त्याची बुद्धि शुद्ध होईल; त्याचीं ज्ञानेन्द्रियें भ्रमरहित होतील; त्याच्या वासना सर्व निर्मूळ होऊन तो मुक्त होईल; त्याच्याठायाचीं ममत्व नष्ट होऊन त्याला कैवल्यप्रद अशी निर्वाणपदवी प्राप्त होईल. ”

हा असा स्पष्ट व खऱ्या कल्याणाचा धर्मबोध श्रवण करून त्या जटिलांचीं मनें प्रसन्न झालीं, आणि त्यांनीं बुद्धाचें शिष्यत्व अंगीकारिलें.

याप्रमाणें काश्यप आदिकरून सुमारे हजार अनुयायी उरुविल्वा येथें मिळाल्यावर बुद्ध त्या स्थानीं आणखी कांहीं दिवस राहिला; आणि त्यांच्याशीं कांहीं विषयांवर संभाषण करून त्यांची आपल्याठायाीं दृढ निष्ठा असेल असें त्यानें केलें.

पुढें या नूतन अनुयायांसह बुद्धाने तेथून राजगृहनगरीकडे प्रयाण केलें. या नगरीजवळील यष्टिवनांत त्यानें आपल्या शिष्य-

संघासह मुक्काम केला. या नगरीमध्ये बिंबसारनामंकरून एक मगध राजा राज्य करीत होता. त्याने शाक्यमुनीची कीर्ति यापूर्वी पुष्कळ ऐकिली होती. तो आपल्या राजधानीजवळील उपवनांत स्वशिष्य-संघासमवेत उतरला आहे असे ऐकून आपल्या पदरचे मोठमोठे अमीर उमराव व उपाध्याय यांसहवर्तमान बुद्धदर्शनास आला; आणि बुद्धास साष्टांग प्रणिपात करून त्याच्यापासून अंमळ दूर आपल्या परिवारासह मोठ्या नम्रभावाने वसला. त्या राजाबरोबरच्या लोकांनी काश्यपास बुद्धासन्निध वसलेला पाहिल्यावरून त्यांच्या मनांत असा विकल्प आला की, काश्यपाने बुद्धाचे शिष्यत्व स्वीकारिले आहे की बुद्धाने काश्यपाचे शिष्यत्व पत्करिले आहे हे काही कळत नाही. हा त्या लोकांच्या मनांत आलेला विकल्प ताडून बुद्ध काश्यपास संबोधून बोलला: 'हे काश्यपा, तुला सांप्रत कोणते विशेष ज्ञान प्राप्त झाले आहे वरें? होमहवनादि वैदिक विधींचा व नानाविध कष्टप्रद तपश्चरणांचा त्याग त्वां कां केला? स्वगुरूच्या ह्या प्रश्नाचे धोरण ओळखून काश्यप पट्टिशी उठून बुद्धचरणीं नमन करून हात जोडून ह्मणाला: 'अग्नीची उपासना करून मला फायदा काय तो एवढाच होता की, संसृतिचक्रामध्ये मी भ्रमण करीत राहून दुःख व क्लेश यांचा मला सर्व काळ अनुभव घडला असता. हा सर्व फेरा चुकविण्यासाठी म्यां यज्ञ व इतर व्रते यांचा त्याग केला असून, परम कैवल्याचे निदान जे निर्वाणमत त्याची प्राप्ति करून घेण्यास प्रवृत्त झालो आहे. पंचविषयवासनांचे निर्मूलन करण्याच्या हेतूने म्या अग्नीची उपासना सतत मोठ्या परिश्रमाने केली. परंतु माझ्या वासना निर्मूल होण्याऐवजी एकसारख्या वृद्धिगतच होत गेल्या. ह्मणून ह्या उपासनामार्गाचा म्यां अवेहेर केला आहे. वेदमंत्रांच्या साहाय्याने मी अग्नीमध्ये हवन केले खरे; परंतु तसे करून जन्ममरणाच्य

फेऱ्यांतून मुक्त होण्याची आशा मला नव्हती; हा जन्ममरणाचा फेरा चुकला नाही तोंपर्यंत दुःखापासून मुक्ति होणें नाही, असा विवेक मला प्राप्त होऊन म्यां यज्ञकर्माचा अव्हेर केला आहे. देहदंड-नमूलक व्रतादिकांमध्ये मी प्रवीण होतो. माझ्या उपासनामार्गाचें अवलंबन पुष्कळांनीं केलें असून तो त्यांस अत्युत्कृष्ट वाटत होता. तरी पण मी अत्युत्तम सत्यास केवळ पराङ्मुख झालों होतो. यास्तव या असत्य मार्गाचा मी अव्हेर करून निर्वाणप्राप्तीस प्रवृत्त झालों आहे. येणेंकरून जन्म, जरा, रोग, आणि मृत्यु यांपासून मुक्त होऊन अक्षय शांति आणि स्वास्थ्य यांचा मला अनुभव घडणार आहे. हें ज्ञान मला प्राप्त झाल्यामुळे मी यज्ञमार्गाचा अव्हेर केला आहे.' हें त्याचें भाषण ऐकून तेथें जमलेल्या नागरिकांच्या मनांतला किंतु नाहीसा झाला. नंतर राजा व त्याच्या बरोबर आलेले इतर नागरिक आपला बोध श्रवण करण्यास उत्सुक झाले आहेत असे पाहून त्यानें बिंबसारराजास अनुलक्षून येणेंप्रमाणें उपदेश केला:—

ज्याला आत्मज्ञान होऊन इंद्रियांचे व्यापार कसकसे चालत आहेत ते कळतें, त्याच्याठायीं अहंपणास अवकाश उरत नाही. अहंपणा नष्ट झाला असतां त्याला अक्षय शांतीचा लाभ होतो. जगाची प्रवृत्ति पाहिली असतां जनांचा अहंभाव दृढ असल्यामुळे त्यांच्या चित्तास भ्रांति होते. कोणी ह्यणतात कीं, मरणानंतर हा आपला आत्मा कायम रहातो. कोणी ह्यणतात कीं तो देहाबरोबरच नष्ट होतो. परंतु हे उभय मतवादी भ्रांतिष्ठ समजावयाचे. हा त्यांचा भ्रम फारच खेदप्रद होय. कारण जर ते ह्यणत असतील कीं, हा आत्मा नाश पावतो, तर ज्या फलहेतूनें ते येथें कर्म करण्यास प्रवृत्त होतात, तें फलही नष्ट झालें पाहिजे, आणि मग परलोकाची वार्ता कशास बोलवी? ही अशी मोक्षप्राप्तीची हांव जे कोणी धरीत

असतील, ते मोठे पापी असून त्यांची आत्मपरता परम निषिद्ध होय. आतां जे कोणी असें प्रतिपादन करित असतील कीं, आत्मा मरणोत्तर कायम रहातो, त्यांनीं हें जाणिलें पाहिजे कीं, अज व अविनाशी असें हें आत्मतत्त्व असल्यास तें एकरूपच असलें पाहिजे; आणि तें केवळ अव्यंग असून त्याची कर्मादिकेंकरून आणखी उन्नति करण्याचें प्रयोजन नाही. पुनः हें अनादि व अविनाशी आत्मतत्त्व कदापि विकार पावणारें नव्हें. तें केवळ स्वयंभू असून त्यावर कोणाची सत्ता चालाबयाची नाहा. असें असल्यास त्याची उन्नति करण्याचा विचार किंवा प्रयत्न केवळ व्यर्थ होय. मग सदाचार आणि मोक्षमार्ग यांचें प्रयोजन मुळींच उरत नाही. परंतु या संसारांत तर आपण आनंद व दुःख यांचे परिणाम पाहतों. तेव्हां हे परिणाम तरी होतात कोणावर ? आपण जें नानाविध कर्म करितों, तीं या आत्म्याकडून होत नाहीत असें ह्मणावयाचें तर मुळीं आत्मा नाहीच असें ह्मणणें प्राप्त होतें. जें कर्म घडतें त्याला कर्ता नाही, जें ज्ञान होतें त्याला ज्ञाता नाही, आणि जें जीवित आहे त्याचा अधिपति नाही, असें ह्मणावें लागतें. आतां या जीविताविषयीं माझा काय सिद्धांत आहे तो श्रवण करा. आपल्या ज्ञानेन्द्रियांचा बाह्य वस्तूंशीं संपर्क होऊन वेदना निर्माण होते, या वेदनेपासून स्मृति उत्पन्न होते, या स्मृतीपासून ज्ञानाचा उद्भव होतो; आणि या इन्द्रियजन्य ज्ञानाच्या योगेंकरून ज्यास इतर जन आत्मा असें ह्मणतात, तें त्याच निर्माण होतें. तें ज्याप्रमाणें सूर्यकांतमण्यावर सूर्याचे किरीट उद्भव होतो त्याप्रमाणें होय. बीजापासून जसा अंकुर उत्पन्न होतो, तशी या आत्मतत्त्वाची अवस्था आहे. परंतु ह्या अंकुरास जीव ह्मणतां येत नाही, तसेंच या आत्मतत्त्वास जीविताने ह्मणतां येत नाही. हीं दोन्हीं एकरूप नव्हत,

तथापि तीं परस्परभिन्नही नव्हत ही अशी जीविताची उत्पत्ति आहे. जे कोणी या आत्मतत्त्वाचे दास बनले असून त्याची सेवा करण्यास अहर्निश झटत असतात, आणि जे जन्म, जरा रोग व मरण यांची सर्वदा भीति बाळगीत असतात, त्यांना माझे असें शुभवर्तमान सांगणें आहे कीं, हें आत्मतत्त्व मुळीं अस्तित्वातच नाही. हें आत्मतत्त्व अस्तित्वांत आहे ह्मणणें ही मोठीच भ्रांति आहे. जे कोणी तें आहे असें ह्मणतात, ते केवळ मोहवश झाले असून स्वप्नांतील अनुभव सत्यवत् धरून चालत आहेत असें ह्मणावयाचें. अशा जनांनीं आपले ज्ञाननेत्र उघडून चांगलें जागृत व्हावें; आणि वस्तुमात्राचें वास्तव ज्ञान प्राप्त करून घेऊन चित्ताची तळमळ नाहीशी करावी. कारण जो जागृत असतो त्याला भयंकर स्वप्ने पडण्याचा संभव नसतो. रज्जु भ्रमानें सर्पवत् भासला असतां रज्जूचें खरें स्वरूप ध्यानांत आल्यानें हा रज्जुसर्पभ्रम विगलित होतो; आणि सर्पभ्रमांमुळे उत्पन्न झालेले भयकंपादि विकार नष्ट होतात. आत्मतत्त्व अस्तित्वांत नाही असें ज्यांचें मत बनतें, त्यांच्या ठायींचें ममत्व नष्ट होऊन सर्व वासना आणि विषयसुखलालसा यांचा त्याग करण्याचें सामर्थ्य त्यांस प्राप्त होतें. या संसारांतील वस्तुविषयींचें प्रेम, लोभ, इंद्रियसुखेच्छा हीं सारीं पूर्वजन्मांपासून प्राप्त झालीं असून तीं या संसारांतील विपत्तीस व मोहास कारण होत असतात. यास्तव ममत्वमूलक जी लोभवृत्ति तिचें दमन केलें असतां शांत व निर्दोष अशी अवस्था मनास प्राप्त होऊन पूर्ण स्वास्थ्य, चांगुलपणा आणि ज्ञान हीं प्राप्त होत असतात. हें सत्यज्ञान ज्यास प्राप्त होईल, त्यानें आपल्या चित्ताच्या ठायीं सर्व प्राणिमात्राच्यासंबंधानें निःसीम प्रेम विकसित होईल असें करण्यास झटावें; कसें तर ज्याप्रमाणें माता आपल्या एकुलत्या एका पुत्राचें रक्षण करण्यासाठीं आपला प्राणही संकटांत घाल-

प्यास तयार होते तसें. अखिल विश्वावर आपण सारखें प्रेम करावें. त्यासंबंधानें भेदाभेद किंवा पक्षपात असा मुळींच चित्तांत वसूं देऊं नये. ही चित्ताची समता आणि दयार्द्रता आपण कोणत्याही अवस्थे-मध्ये कमी होऊं देऊं नये. ही आपली चित्तवृत्ति सर्वोत्कृष्ट होय. ही खऱ्या निर्वाणाची संपादक आहे. इतरांस दुःख देण्याच्या बुद्धीचा सर्वथा त्याग करावा. सर्वदा सद्गर्तन करावें. अंतःकरणांतील पापमळ धुवून टाकावा. हा खरा कैवल्यप्रद धर्ममार्ग होय. ”

याप्रमाणें गौतमबुद्धानें केलेला धर्मोपदेश बिबसाराजानें चित्त देऊन ऐकिला, आणि त्याला येणेंप्रमाणें बोलला:-

“हे प्रभो, मी राजपुत्र असतां माझ्या अंतःकरणामध्यें पांच इच्छा होत्या. माझी पहिली इच्छा अशी होती कीं, मला लवकरच राज्याभिषेक व्हावा, ही माझी इच्छा पूर्ण झाली. नंतर माझी दुसरी इच्छा अशी होती कीं, मी या देशावर राज्य करित आहे तोंपर्यंत बुद्धगुरूनें माझ्या राज्यांत प्रवेश करावा. हीही माझी इच्छा आज पूर्ण झाली आहे. माझी तिसरी इच्छा अशी होती कीं, बुद्धगुरूनें माझ्या राज्यांत प्रवेश केल्यावर त्याच्या दर्शनास जाऊन त्याला बहुमानपूर्वक व परम पूज्यबुद्धीनें नमन करावें. हीही माझी इच्छा आज पूर्ण झाली आहे. आतां माझी चवथी इच्छा अशी होती कीं, भगवान् बुद्धगुरूनें मला आपल्या धर्माचा बोध करावा. हीही माझी इच्छा आतां पूर्ण झाली आहे. आणि माझी शेवटली अत्यंत महत्त्वाची इच्छा अशी होती कीं, मला बुद्धगुरूच्या धर्मसिद्धांतांचें ज्ञान व्हावें. हीही माझी इच्छा आतां पूर्ण झाली आहे. हे भगवन्, आपण जो हा सत्यधर्मबोध केला, तो अत्यंत उत्तम व श्रेष्ठ आहे. जनांस आजपर्यंत जो भ्रम होता, तो बुद्धगुरूनें नाहीसा केला आहे. जें सत्य आजपर्यंत गूढ असून दुर्ज्ञेय होतें, तें आपण प्रकट करून

चांगलें विशद केलें आहे. आजपर्यंत मनुष्य सन्मार्गच्युत होऊन भलत्याच मार्गानें भटकत आले आहेत, त्यांला, गुरुमहाराज, आपण सन्मार्ग दाखवून देत आहां. अज्ञानरूप अंधकारामध्ये हे सारे जन चाचपडत आहेत. त्यांच्यासाठीं आपण हा ज्ञानदीप पेटविला आहे. ज्यांना नेत्र असतील त्यांस सत्यमार्ग दिसून त्याचें ते अवलंबन करतील. हे गुरुराज, मी आपणांस शरण आहे, आपल्या धर्माचा मी अंगीकार करितों, आपल्या संघाचा मी आश्रय करितों.”

याप्रमाणें बुद्धाचा धर्मोपदेश ऐकून आणि त्याचें अप्रतिम नीति-तेज पाहून बिंबसारराजा त्याचा अगदीं अंकित झाला. राजाच्या चित्ताचा असा पालट झालेला पाहून त्याच्या बरोबर आलेले इतर नागरिकजनसुद्धां बुद्धाच्या धर्ममतांचा मोठ्या आस्थेनें विचार करूं लागले; आणि त्यांपैकीं पुष्कळांनीं त्याच्या धर्माचा स्वीकार करून नीतीनें वागण्याचा निर्धार केला. याप्रमाणें बिंबसारराजाच्या राज्यांत सर्वत्र बौद्धधर्माचा प्रसार होऊन सदाचारप्रवृत्तीचें बीजारोपण झालें. पुढें हा राजा बुद्धाच्या धर्माचा आमरण मोठा पुरस्कर्ता व अनुयायी बनून राहिला.

पूर्वींक्त प्रकारें बिंबसारराजानें बुद्धाच्या धर्माचा स्वीकार केल्यावर त्याच्या चरणीं मस्तक ठेवून तो तेथून स्वनगरींत परत गेला. जाते समयीं त्यानें बुद्धास करद्वय जोडून अशी विनंति केली कीं, “ भगवन् बुद्धगुरो, उदयिक आपल्या सर्व धर्मबांधवांसमवेत माझ्या मंदिरीं पायधूळ झाडून मजबरोबर भोजन करावें.”

नंतर दुसरे दिवशीं भोजनाची सिद्धता होतांच राजानें बुद्धास निरोप धाडिला कीं, “ हे जगद्गुरो, काल विनंति केल्याप्रमाणें आपण आपल्या शिष्यसमुदायासहवर्तमान भोजनास यावें.” हा राजाचा

निरोप मान्य करून बुद्ध आपला झगा चढवून शिष्यसंघासमवेत राजमंदिरीं जावयास सिद्ध झाला. परंतु त्याच्या दर्शनास आलेल्या नागरिकजनांची राजमार्गांत एवढी गर्दी झाली होती कीं, त्याला व त्याच्या शिष्यांस एक पाऊल सुद्धां पुढें टाकवेना. मग एक मोठा बळकट ब्राह्मणशिष्य पुढें सरसावून लोकांस एकीकडे लोटून मार्ग करित पुढें चालला आणि त्याच्यामागून बुद्ध व त्याचे अनुयायी मोठ्या श्रमानें एक एक पाऊल टाकीत चालले. हा मार्ग करित चालणारा ब्राह्मणशिष्य जनांस पुढीलप्रमाणें सांगत चालला होता: “ या जगद्गुरून आपल्या सर्व वासनांचें दमन केलें असून याच्याबरोबर जो भिक्षुसंघ चालला आहे, त्यांतील बहुतेक जन पूर्वी मोठे तपस्वी होते. परंतु त्यांस सत्यधर्ममार्गाची प्राप्ति झाली नव्हती. सांप्रत त्यांस जो धर्ममार्ग सांपडला आहे, त्याच्या योगानें त्यांच्या चित्ताचें दमन होऊन ते निष्पाप झाले आहेत. हा जगद्गुरू स्वतः पापमुक्त होऊन जन्ममरणादिकांच्या उपाधीपासून सर्वतोपरी मुक्त झाला आहे. हा भवसागर तरून तो पैल तीरी गेला आहे; आणि त्याचें ज्यांनीं अनुसरण केलें आहे, ते सुद्धां निष्पाप होऊन मोक्षाचे अधिकारी झाले आहेत, आणि या भवसागरांतून उत्तीर्ण झाले आहेत. ” याप्रमाणें बुद्ध आणि त्याचे सुमारे हजार अनुयायी बिंबसारराजाच्या मंदिरांत येऊन पोचले. भोजन आटोपल्यावर राजा बुद्धाच्या जवळ मोठ्या अदबीनें बसला आणि हात जोडून म्हणाला: “ गुरुराज, माझे वेणुवन नांवाचें विहारवन आहे; तें मी आपणांस व आपल्या भिक्षुसंघास रहाण्यासाठीं देतों. त्याचा आपण कृपा करून स्वीकार करून तेथें रहावें. ” हें राजाचें वित्तय-युक्त भाषण ऐकून बुद्ध कांहींच बोलला नाही, पण त्याच्या चर्येवरून त्यानें ताडिलें कीं, बुद्धास आपली विनंति मान्य झाली. म्हणून त्यास

मोठा हर्ष झाला. मग बुद्धानें दरबारांत जमलेल्या सर्व जनांस पुनरपि बोध केला, आणि तेथून स्वशिष्यांसह वेणुवनाप्रत गमन केलें.

या वेणुवनांत गौतमबुद्ध पुष्कळ दिवस रहात असे. हें उपवन राजधानीपासून फारसें दूर नसून, नगरातील लोकांस हवें तेव्हां तेथें जातां येण्याजोगें असे. तरी लोकांच्या रहदारीपासून तें बरेंच दूर होतें. यामुळे तेथें लोकांची गर्दी किंवा गोंगाट होण्या जोगा नव्हता. ज्याला बुद्धदर्शनास जावेंसें वाटे, त्यांस तेथें सहज जातां येत असे. राजा मनास वाटे तेव्हां तेथें जाऊन बुद्धचरणांपाशीं बसून त्याच्या मुखांतून सदा स्रवणाऱ्या बोधामृताचें यथेष्ट पान करीत असे. बुद्धदर्शनावांचून त्याचा एकही दिवस सुना जात नसे. या उपवनांत राहून बुद्धानें केलेले पुष्कळ उपदेश प्रसिद्ध आहेत.

या समयी राजधानीजवळ शारिपुत्र आणि मौद्गल्यायन या नांवांचे दोघे ब्राह्मणतपस्वी रहात असत. संजय ह्मणून कोणी महातपस्वी होऊन गेला, त्याच्या शिष्यमंडळामध्ये हे प्रमुख होते. हे उभय तपस्वी मोक्षसिद्धीचा मार्ग शोधून काढण्यासाठीं अहर्निश परिश्रम करीत होते. त्या दोघांनीं परस्परांस असें अभिवचन दिलें होतें कीं, ज्या कोणास मोक्षमार्गाचें ज्ञान होईल, त्यानें तें दुसऱ्यास विदित करावें.

एके दिवशीं बुद्धाचा अश्वजितनामा शिष्य हातांत भिक्षापात्र घेऊन मोठ्या नम्रभावेकरून जमिनीकडे पाहत शांत मुद्रेनें भिक्षा मागत फिरतांना शारिपुत्रानें पाहिला. त्याची ती शांत व तेजस्वी मुद्रा पाहून त्यानें मनांत असा विचार केला कीं, हा साधु मोठा पवित्र असून मोक्षाचा मार्ग याला सांपडला असावा. मग त्याला त्यानें मोठ्या लीनतेनें प्रणाम करून ह्मटलें: “हे श्रमणा, तूं जी ही संन्यासवृत्ति धारण केली आहेस ती कोणाच्या उपदेशावरून ? तुझा गुरु कोण ?

कोणत्या पंथाचा त्वां स्वीकार केला आहे ? ” अश्वजित ह्मणाला: “ शाक्यराजवंशांतील प्रख्यात श्रमण गौतमबुद्ध तो माझा परम पूज्य गुरु होय. त्याच्या पंथाचा म्यां स्वीकार केला आहे. ” तेव्हां शारिपुत्रानें त्याला पुनः पुसलें: “ हे मित्रा, तुझ्या गुरूचा तुला काय उपदेश आहे बरें ? ” तो ह्मणाला: “ मी केवळ नव-शिक्या आहे. मी संन्यासवृत्ति धारण केल्यास अगदी थोडे दिवस झाले. मी त्याच्या पंथाचा नुकताच अंगीकार केला आहे. यास्तव त्यानें उपदेशिलेल्या धर्ममतांचें विवरण मला पूर्णत्वेकरून करितां यावयाचें नाहीं. परंतु पाहिजे असल्यास त्यांचें रहस्य मी तुला अगदीं संक्षेपानें सांगतो. ” शारिपुत्र ह्मणाला: “ हे मित्रा, तुजपासून मी तें रहस्यच जाणूं इच्छितों. मला विस्ताराची अपेक्षा नाहीं. ” यावरून अश्वजितानें त्याला पुढील साररूप सिद्धांत सांगितला.

‘ या विपन्मूलक संसृतीचें कारण काय व तिचा अंत कसा होईल हें आमच्या गुरूच्या धर्मपंथांत स्पष्टपणें सांगितलें आहे. ’

हें रहस्य ऐकून शारिपुत्र लागलाच उमजला. कीं, ज्याला उत्पत्ति आहे, त्याला निश्चयेकरून विनाश आहे; आणि मग तो अश्वजितास ह्मणाला: “ तूं स्वीकारिलेल्या पंथाचें रहस्य एवढेंच असल्यास तुला दुःखविरहित अशी स्थिति अवश्य प्राप्त होईल. ”

इतका त्या दोघांचा संवाद झाल्यावर शारिपुत्र आपला मित्र जो मौद्गल्यायन त्याजपाशीं येऊन ह्मणाला कीं, या संसृतीपासून मुक्त होण्याचा मार्ग गौतमबुद्धनामेंकरून एक श्रमण जनांस सांगत आहे. आपण त्याच्यापाशीं जाऊन त्याचें काय ह्मणणें आहे तें ऐकूं. त्यांचा गुरु संजय याला त्यांचा उद्देश समजला, तेव्हां त्यानें त्यांचें मन फिरविण्याचा पुष्कळ प्रयत्न केला. पण त्यांनीं त्याचें मुळीच ऐकिलें नाहीं. मग त्यांनीं आपल्याबरोबर दुसरे पुष्कळ

तपस्वी घेऊन बुद्ध होता त्या उपवनांत प्रयाण केलें, आणि बुद्धास विनम्रभावेकरून साष्टांग प्रणिपात करून आपल्या येण्याचा उद्देश कळविला. तेव्हां बुद्धानें त्याला यथोचित उपदेश करून आपल्या शिष्यसंघांत सामील केलें. या दोघांस बुद्धानें पुढें आपल्या संघांत प्रमुख स्थान दिल्यावरून त्याच्या कित्येक जुन्या शिष्यांच्या मनांत वैमनस आलें. तेव्हां गौतमानें आपल्या सर्व शिष्यांस एकत्र करून त्यांची सभा केली, आणि त्यांस उपदेश करून त्यांच्या मनांतलें किल्मिश काढून टाकिलें. या वेळीं बुद्धानें त्याला मोक्षासिद्धीस अवश्य लागणाऱ्या साधनांचा बोध केला. या बोधाचें सार पुढील वचनांत संकलित केलें आहे. “ कधीं कोणास दुःख देऊं नये. सदा-चाराचें अवलंबन करावें. चित्तांतील पापवासना धुऊन टाकाव्या. हें माझ्या धर्माचें सार आहे.” या वेळीं आपल्या भिक्षुसंघाच्या नियमनासाठीं त्यानें कांहीं नियमही केले. याप्रमाणें बुद्धाच्या अनुयायि-संघास पहिल्यानेंच व्यवस्थित स्वरूप आलें. ह्या शिष्यजनांच्या सभेस श्रावकसंनिपात असें झणतात.

बुद्ध वेणुवनांत राहून राजधानीतील जनांस निरंतर धर्मोपदेश करीत असे. त्याच्या बोधानें पुष्कळ तरुण पुरुषांचें चित्त पालटून ते धर्माचरणाकडे वळले आणि आपलें आचरण नीतिशुद्ध ठेवण्या-विषयी अहर्निश झटूं लागले. पण त्यामुळें त्या नगरीतील पुष्कळ कुटुंबे खराबीस आली. कोणांचे तरुण होतकरू मुलगे विरक्त बनून संसाराचा त्याग करून बुद्धाचे अंतेवासी झाले. कित्येक कुटुंबांचे भरणकर्ते संसाराचा व्याप सोडून बायकामुलांना सोडून गेले. कि-त्येक तर मुळीं संसारास आरंभच करावयाचा नाही असा निर्धार करून विरागी बनले. याप्रमाणें कुटुंबिजन संसारास त्रासून बुद्धाला जाऊन मिळाल्यामुळें पुष्कळ कुटुंबांस मोठे हाल सोसावे लागले.

यामुळे बुद्धाचे अनुयायी भिक्षा मागण्यास आले ह्मणजे नगरींतील लोक त्यांचा तिढकारा करीत, आणि ह्मणत कीं, 'तुमच्या गुरूनें शेंकडो हजारों लोक अगदीं वेडे खुळे करून सोडले आहेत. आज कोणावर धाड यावयाची आहे बरें? या मगध देशांतील चांगले हुशार व होतकरू तरुण पुरुष विरागी बनल्यामुळे आमचें मोठेंच नुकसान झालें आहे.' अशी बुद्ध-शिष्यांची जिकडेतिकडे अवहेलना होऊं लागली, व लोक त्यांच्यावर दांतओंठ खाऊं लागले. तेव्हां त्यांनीं बुद्धाला तें सर्व वर्तमान कळविलें. तें ऐकून बुद्ध त्यांस ह्मणाला: 'ते तुमचा तिरस्कार फार दिवस करणार नाहीत. ते तुमचा उपहास करूं लागले असतां तुम्ही त्यांस एवढेंच उत्तर करा कीं, आमचा गुरु केवळ सत्यधर्माचा उपदेश जनांस करून त्यांचीं मनें षळवितो. ज्ञान व सदाचार यांचें खरें महत्त्व आपल्या उपदेशानें व आपल्या आचरणानें तो जनांच्या चित्तावर ठसवितो. मनोनिग्रह करा, नीतीनें वागा, आपलें अंतःकरण शुद्ध राखा, असा आमच्या गुरूचा बोध आहे. ह्या बोधामुळे जनांचें चित्त पालटलें तर त्यांत आमच्या गुरूचा काय दोष बरें? याप्रमाणें आमचा गुरु जनांत सदाचरण व पवित्रता यांचा प्रसार करण्यास झटत असतां, व केवळ लोककल्याणाच्या अनन्य हेतूनें मोठ्या कळवळ्याचा उपदेश करीत असतां, त्यास तुम्ही कां ह्मणून दोष देतां? तो कांहीं कोणावर जुलूमजवरी करीत नाही; तर तो केवळ सत्याचा बोध जनांस करीत असतो. ज्यांस तो बोध खरा वाटतो, ते त्याच्या धर्मपंथाचा स्वीकार करितात.'

हा असा जनापवाद बुद्धधर्मप्रसाराच्या संबधानें लोकांत प्रसृत होणें स्वाभाविक होतें. कारण पूर्वकालच्या वैदिक धर्माप्रमाणें पाहतां ब्रह्मचर्य फक्त तरुण विद्यार्थीजनांस व संसारांतील सुखदुःख अनुभवून श्रांत झालेल्या वयोवृद्ध जनांस विहित केलें होतें; आणि मोठ्ठमोठे तपस्विजन आपल्या तपोमार्गी कठिण व्रतादिकांच्या योगानें इतका बिकट

करून सोडीत की, सामान्य जनांस त्यांचे अनुकरण करणे केवळ अशक्य असे. यामुळे बहुजनसमाज गृहस्थाश्रमाचा पूर्ण अनुभव घेत असे. परंतु बुद्ध जो जनांस उपदेश करी, त्यांत या संसारांतील निरनिराळ्या विपत्तींचे वर्णन मोठे खुलवून करून, त्यांच्या चित्तांत संसाराविषयी किळस व तिरस्कार उत्पन्न करी; आणि संसाराचा सर्व व्याप सोडून आपल्या संघांत सामील झाल्याने शांति व स्वास्थ्य यांचा अनुभव घडून संसृतिजन्य विपत्तीपासून त्यांची मुक्तता होईल असे तो त्यांस सप्रमाण दाखवून देई. यामुळे संसाराच्या तापाने त्रस्त झालेल्या जनांस त्याचा बोध उत्तम वाटून ते त्याच्या धर्मपंथाचा अवलंब करीत; आणि ज्याप्रमाणे स्वतः बुद्धाने एवढ्या मोठ्या ऐश्वर्यास व संसारसुखास लात मारून भिक्षुवेश धारण केला, व आपले शेष जीवित लोकांत सदाचार व पावित्र्य यांचा प्रसार करण्यांत वेंचावयाचे असा निर्धार केला, तद्वत् आपणही करावे असे त्यांच्या मनांत येई.

असो, तर याप्रमाणे प्रथमतः मगध देशांतील लोकांच्या मनांत बुद्धाविषयी अत्यंत आदरबुद्धि व पूज्यत्वभाव ही उत्पन्न झाली असून, पुढे कित्येक लोकांच्या लक्षांत जेव्हां असे आले की, या नव्या धर्मगुरूच्या नादास पुष्कळ तरुण व प्रौढ वयांतले कुटुंबिजन लागून, सारा देश असे पडण्याचा संभव आहे, तेव्हां ते त्याच्या पंथाचा उपहास करूं लागले, व त्याचा बोध ऐकण्यास फारसे लोक जातनासे झाले.

या समयास अनाथपिंडिकनामकंकरून एक मोठा धनाढ्य गृहस्थ राजगृहनगरीस आला. हा गृहस्थ मोठा दयाळू असून पुष्कळ दानधर्म करीत असे. त्याच्या या स्वभावास्तव त्याला लोक पोरके व अनाथ यांचा वाली ह्मणत असत. त्याने गौतमबुद्धाची कीर्ति पूर्वी पुष्कळ ऐकिली होती. तो राजगृहनगरीत आला तेव्हां त्याला लोकांनी सांगितले की, नगराबाहेर जवळच वेणुवनांत गौतमबुद्ध आपल्या संघासह

रहात असतो. हें वर्तमान त्यांच्या कानी पडतांच तो त्यांच्या दर्शनार्थ तत्काळ गेला. बुद्धानें त्याचा आदरमान करून त्यास आपल्या समीप बसवून घेतलें, आणि त्यास पुढील प्रमाणें उपदेश केला:—

“हें जग सर्वकाळ प्रपंचाच्या घालमेलीत गुंतलें आहे. त्यास स्वास्थ्य कसें तें मुळींच नाही. सर्व विपत्तींचें कारण तें हेंच आहे. तर अखंड अविनाशी शांतीच्या योगानें जें चित्तस्वास्थ्य लाभण्यासारखें आहे, त्याच्या प्राप्तीसाठीं अहर्निश यत्न करावा. आत्मतत्त्व जें आहे तें केवळ विविध गुणांचें संघरूप असून, ज्यास आत्मलोक ह्मणतात तो केवळ आभासवत् होय. हें आपलें जीवित कोण निर्माण करितो बरें? याचा उत्पन्नकर्ता कोणी व्यक्तिभूत ईश्वर आहे अशी कल्पना केल्यास समग्र जीवसृष्टीनें निमूटपणें त्या उत्पन्नकर्त्याच्या अगदीं कक्षांत राहिलें पाहिजे. सारे जीव कुंभकारानें घडविलेल्या घटा प्रमाणें समजले पाहिजेत. असे ते सर्वथा परतंत्र असल्यास त्यांच्या हातून सद्गतेन व्हावें कसें? पुनः हें जगत् ईश्वरानें निर्माण केलें असल्यास त्यांत दुःख, संकटें अथवा अनाचार यांचा लेशही नसावा. कारण ज्याअर्थीं सर्व कांहीं त्याच्या हातून निर्माण होतें, त्याअर्थीं सर्व शुद्धाशुद्ध कर्मांचें कर्तृत्वही त्याच्या ठायींच आरोपिलें पाहिजे. जर हें कर्तृत्व त्याचें नव्हे ह्मणावें तर त्याहून अन्य कोणी तरी ह्या कर्तृत्वाचें कारण आहे असें मानावें लागेल. असें मानिल्यास ईश्वर स्वयंभू आणि अनन्य नाही असें ह्मणावें लागून अनवस्थादोष उत्पन्न होतो. तेव्हां अर्थात् जगत्कर्ता कोणी ईश्वर आहे ही कल्पना भ्रममूलक व निराधार आहे असें सिद्ध होतें. आणखी असें की, निर्विकल्प निर्विकार ईशशक्तीनें आह्मांस निर्माण केलें आहे असें ह्मणतात. पण जी शक्ति निर्विकल्प असते, ती कोणत्याही गोष्टीचें कारण होऊं शकत नाही. ती कारण आहे असें कल्पिल्यास तिचें निर्विकल्पत्व व निर्विकारत्व हीं नष्ट होतात. आपल्या आसमंतात असलेलें समग्र वस्तुजात भिन्न-

भिन्न कारणांचें कार्यरूप आहे. या साऱ्या वस्तूंचें अनन्य कारण एक निर्विकल्प ईशशक्तिच आहे असें मानणें रास्त नव्हे. कारण एका कारणापासून एवढी अगणित भिन्न कार्ये उद्भवणें शक्य नव्हे. पुनः ही ईशशक्ति अखिल वस्तुजातांत अनुस्युत आहे ह्याणांचें तर ती त्यास निर्माण करीत नाही असें मानावें लागतें.

“परमात्मा सर्व विश्वाचा कर्ता आहे असें आहे तर त्यानें हें विश्व आनंदमय कां केलें नाहीं ? पुनः आनंद आणि दुःख यांचीं कारणें वास्तविक असून इंद्रिय गोचर आहेत. तेव्हां तीं परमात्मशक्तीनें निर्माण केलीं असें कसें ह्मणतां येईल ?

“पुनः कोणी असें प्रतिपादन करितात कीं, या विश्वाचा कोणी कर्ता नसून, आपणांस जी इष्टानिष्ट स्थिति प्राप्त होते, ती सारी यदृच्छायोगेकरून होय. ती केवळ अकारण आहे. परंतु हा कोटिक्रम गृहीत केल्यास मग आपल्या आचरणाचें नियमन करून, केवळ सद्धेतु चित्तांत वागवून, तत्सिद्धचर्थ प्रयत्नशील होण्याचें प्रयोजन कोठें उरलें ? यास्तव आमचें असें ह्मणणें आहे कीं, विश्वामध्ये अस्तित्वांत असलेल्या एकंदर वस्तूंची उत्पत्ति कारणावांचून नाहीं. ईश्वर, निर्विकल्प ईशशक्ति, परमात्मा आणि अकारण यदृच्छायोग यांपैकी कोणीही त्यांचें कारण संभवत नाहीं. तर हा सारा विस्तार आमच्या कर्मापासून उद्भवला आहे. आह्मांस घडणाऱ्या समग्र इष्टानिष्ट गोष्टी आमच्या कर्मांचे परिणाम होत.

“हें समग्र विश्व कार्यकारणनियमांनीं बद्ध आहे. ज्या कारणांच्या योगानें ही कार्यपरंपरा अस्तित्वांत येत असते, तीं कारणें केवळ बाह्य नव्हत. तर तीं उपादन कारणें होत. उदाहरणार्थ ज्या सुवर्णाचा अलंकार बनतो, तें त्या अलंकाराचें सर्वांग बनलेलें असतें. त्या अलंकाराचा कोणताही अंश घेतला तरी त्यांत सुवर्ण नाहीं असें ह्मणवेल काय ?

“यास्तव ईश्वराची पूजार्चा व आराधना करण्याचा उपदेश ज्या धर्मांत

केला आहे, त्याचा आपण अन्हेर करू. ज्यांत कांहींच अर्थ नाही अशा सूक्ष्म व क्लिष्ट कोट्या काढण्याच्या नाहीं लागू नये. तर आपण आपला अहंभाव व स्वार्थपरता यांचा त्याग करावा; आणि ज्या अर्थी सर्व कांहीं कार्यकारणनियमांप्रमाणे घडत रहाणार, त्या अर्थी आपण सदाचार करावा; ह्मणजे आपल्या सत्कर्माचा परिणाम चांगला होऊन मोक्षप्राप्ति होईल.”

हा बुद्धकृत बोध श्रवण करून अनाथार्थिक अतिनम्र भावाने बोलला: ‘महासाधो बुद्धगुरो, आपण परम ज्ञानी असून जनांच्या खऱ्या कल्याणाचा आपण बोध करितां, अशी आपली कीर्ति बहुत दिवस मी ऐकत होतो. आज माझा भाग्योदय होऊन मला आपले परम पावन दर्शन घडले. तर आतां माझे हृदय मी आपणांस प्रांजलपणे निवेदन करितो. माझी विज्ञप्ति श्रवण करून मला योग्य दिसेल तो बोध करा. मी आपले सारे जन्म उद्योगधंद्यांत घालविले. मला पुष्कळ संपत्ति प्राप्त झाली असून, बहुत गोष्टींच्या संबंधाने मी सर्वदा चिंतातुर असतो; तरी पण मला माझा धंदा मनापासून आवडतो. आणि तो मी मोठ्या दक्षतेने व हुशारीने करित असतो. बहुत लोक माझ्या पदरी नोकरीस असून त्यांचे उदरपोषण केवळ माझ्या उद्योगावर चालले आहे. माझ्या उद्योगांत मला बरकत येईल त्या मानाने त्यांस सुख लाभणार आहे. तुमचे शिष्य संन्यासाश्रमांतील सौख्याची वाखाणणी करितात; आणि ह्या जगांतील विपत्तिमूलक जंजाळाचा निषेध करितात. महाराज, आपण आपल्या राज्याचा त्याग करून, व पितृप्राप्त साऱ्या ऐश्वर्याचा अन्हेर करून, हा धर्ममार्ग स्वीकारिला आहे. हे आपले प्रत्यक्ष उदाहरण सर्व लोकांनी अनुकरण करण्यासारखे आहे. आपल्या सन्मार्गाचा निश्चयाने अंगीकार केला असतां, आपण ह्मणतां ती निर्वाणपदवी मनुष्यास प्राप्त होईल यांत किमपि संदेह नाही. माझ्याकडून सद्गर्तन व्हावे अशी मला

अत्यंत उत्कंठा लागली आहे. माझे जीवित माझ्या देशबांधवांच्या उपयोगी पडावे अशी मला उत्कट इच्छा आहे. तर हे गुरुराज, मला सांगा की, धर्माचरण करून सौख्यप्राप्ति करून घेण्यासाठी माझे वित्त, माझे कुटुंब, माझा अर्थप्राप्तीचा उद्योग यांचा त्याग करून मी आपल्या सारखा फाटिंग व्हावे काय ?'

हा त्याचा प्रश्न ऐकून बुद्ध हसणाला: 'जो कोणी माझ्या अष्टविध धर्ममार्गाचे अवलंबन करितो, त्याला मी सांगतो त्या धर्माचरणमूलक सौख्याची प्राप्ति अवश्य घडेल. ज्याच्या हृदयाच्या ठायी वित्तप्रीति अनावर वसत असेल, त्याने वित्ताचा सर्वस्वी त्याग करणे उचित होय. परंतु एकाद्या मनुष्याच्या ठायी वित्ताभिलाष यत्किंचित्ही वसत नसून, त्याच्यापाशी कितीही वित्तसंचय असला तरी त्याचा तो योम्य विनियोग करीत असेल तर तो आपल्या देशबंधूंच्या मुखास अनेक प्रकारी कारण होईल. तर हे वणिक्श्रेष्ठा, तूं सांप्रत ज्या सांसारिक स्थितीत आहेस तिचा त्याग करूं नको. तूं आपला उद्योगधंदा सुखे चालीव. त्यांत लवमात्रही हेळसांड करूं नको. मनुष्यास जो बंध प्राप्त होतो, तो कांही संसार, वित्त किंवा अधिकार यांचा अनुभव घेत राहिल्यानेच केवळ होत नसतो; तर या गोष्टींविषयी चित्तांत अमर्याद प्रेम वसू दिल्याने त्यास बंध आणि विपत्ति ही प्राप्त होतात. जो कोणी संसारासंबंधी कर्तव्यास त्रासून, भिक्षुवेश धारण करून निवृत्ति मार्गाचा आश्रय करितो, आणि आपले जीवित कोठे तरी स्वस्थपणे पडून वेचितो, त्याला त्यांत कांही हितलाभ व्हावयाचा नाही. कारण कांहीएक उद्योग न करितां केवळ आळसांत ज्याचा काळ जातो, त्याची ती स्थिति अत्यंत निंद्य होय. अशा मनुष्याच्या ठायीची नैसर्गिक शक्ति क्षीण होऊन, तो सर्वथैव निरुपयोगी व तिरस्कारास पात्र होतो. मी ज्या धर्ममार्गाचा जनांस बोध करण्यास प्रवृत्त झालों आहे, त्याचा जो स्वीकार करूं जाईल, त्याने

गृहत्याग करून संसारापासून निवृत्त झालेच पाहिजे असे नाही. परंतु ही निवृत्ति साधल्यावांचून त्याच्या हातून धर्माचरण होण्याची मुळीच शक्यता नसेल तर त्याने मात्र संसाराचा त्याग अवश्य करावा. ज्याला माझ्या धर्ममार्गाचे अनुसरण कर्तव्य असेल, त्याने अहंपणाचा त्याग करावा; आपले हृदय शुद्ध करावे; सुखतृष्णेचा उच्छेद करावा; आणि सदाचाराचा अवलंब करावा. मनुष्य कोणत्याही स्थितीत असला तरी माझ्या धर्ममार्गाचे अनुसरण करण्यास तो योग्य आहे असे मी समजतो. मग तो संसारांतले निरनिराळे व्यवसाय करीत असला, किंवा संसारत्याग करून, निर्जन अरण्यांतील गिरिकुहरांत बसून ध्यानधारणादि करीत असला तरी तो ज्या कार्यात निमग्न असेल, ते कार्य त्याने मनापासून करावे. त्यांत त्याने कुचराई किंवा हेळसांड मुळीच करू नये. कोणतीही चांगली गोष्ट करणे ती उत्साहाने करावी. मात्र एवढेच की, उदकाच्या ठायी निर्माण झालेले कमलपुष्प जसे उदकाच्या संपर्कापासून दूर रहाते, तद्वत् त्याने ह्या संसारामध्ये वर्तत असावे. स्वजीवितरक्षणासाठी त्याने कोणताही उद्योग करावा. पण तो करितांना दुसऱ्यांचा द्वेष किंवा मत्सर करू नये; त्याने आपल्या स्वार्थपरतेस आळा घालून ही संसारयात्रा सत्यमार्गाने करावी. असे तो करील तर त्याच्या चित्ताच्या ठायी आनंद, शांति आणि सौख्य यांचे वास्तव्य निश्चयाने होईल.”

हा बुद्धाचा उपदेश श्रवण करून अनाथपिंडिकाचे हृदय हर्षभरित झाले; आणि तो ह्यणाला: ‘गुरुवर्य, मी कोसलदेशाची राजधानी जी श्रावस्तिनगरी तेथे रहातो. महाराज, हा देश मोठा सुपीक असून तेथे सर्वत्र शांतता आहे. ह्या देशाचा राजा प्रसेनाजितनामक असून आहे. हा राजा मोठा स्वप्रजाप्रिय असून त्याची कीर्ति आसपासच्या देशांत पुष्कळ पसरली आहे. आपल्या धर्माचे अवलंबन करून जे जन आपल्यासारखे संसारपराङ्मुख झाले असतील, त्यांच्यासाठी एक विहारस्थान त्या रा-

ज्यांत स्थापानें अशी माझी उत्कट इच्छा आहे. तर हे अधिगुरो, दासाची ही अल्पमात्र देणगी कृपा करून अवश्य स्वीकारावी. '

त्या सावकाराची परोपकारबुद्धि बुद्धास चांगली अवगत होती; आणि तो केवळ निरपेक्षबुद्धीनें दानधर्म करितो अशी त्याची ख्याति त्यानें ऐकिली होती. ह्याच परम उदात्त वृत्तीस अनुसरून त्यानें विहार स्थापण्याची गोष्ट काढिली आहे असें मनांत आणून, बुद्धानें त्याच्या त्या देणगीचा आदरपूर्वक स्वीकार केला, आणि त्या समयीं त्यानें पुढीलप्रमाणें भाषण केलें:—

“जो पुरुष अन्य जनांस दानधर्म करितो, त्याच्यावर सर्व लोक प्रेम करितात. त्याचा स्नेह घडला असतां तो मोठा अमोल लाभच समजावयाचा. अशा परोपकारी मनुष्याचें चित्त मरणसमयीं स्वस्थ व आनंदयुक्त रहातें. कारण त्याला त्या वेळीं कृतकर्माचें स्मरण होऊन अनुताप होत नसतो. तर त्याच्या हातून मनुष्यांचें कल्याण आमरण झालें असल्या कारणानें त्याचें चित्त अंतःसमयीं प्रफुल्लित व शांत रहातें. आपण भोजनास बसलों असतां तेथें कोणी गरीब मनुष्य क्षुधाविष्ट होऊन आला तर त्यास आपल्या पुढें वाढलेलें अन्न दिल्यानें आपण अन्नसेवन न करूनही आपणांस मोठी हुशारी आल्यासारखें वाटतें, व चित्त प्रसन्न होतें. कोणी गरीब मनुष्य थंडीनें कांकडतांना पाहून, त्याला आपल्या अंगावरचें वस्त्र दिल्यानें आपल्या अंगावर वस्त्र नसूनही आपण बहुमोल पेहराव केला आहे असें वाटूं लागतें. त्याचप्रमाणें जो कोणी पवित्र आणि सन्मार्गवर्ती जनांच्या सोईसाठीं निवासस्थानें बांधण्यामध्ये स्ववित्तव्यय करितो, त्याला मोठाच धनलभ झाल्यासारखें वाटूं लागतें.

“दानधर्म करणें तो योग्य समय पाहून योग्य रीतीनें करणें इष्ट होय. शौर्य आणि वीर्य यांहीं युक्त असा पुरुष ज्याप्रमाणें स्वदेशावर परचक्र आलें असतां, स्वतांच्या जीविताची किंवा सौख्याची परवा न करितां, स-

मरभूमीवर जाऊन शत्रूशीं रणसंग्राम करितो, तद्वत्च दानशूर पुरुषाची कृति असते. कोणी विपन्न जन त्याच्या दृष्टीस पडले असतां, त्यांची ती विपत्ति दूर करण्यास तो तत्काळ प्रवृत्त होतो. त्याचें चित्त पराकाष्ठेचें कळवळून गेल्यामुळें आपल्या जवळच्या वित्ताचा कितीही क्षय झाला तरी त्याची त्यास लवमात्रही क्षिति वाटत नाही. खरा दानशूर पुरुष असतो तो दान करिते वेळीं किंवा नंतर कधीही प्रतिग्रह करणाऱ्या जनांची यत्किंचित् सुद्धां अवहेलना किंवा उपमर्द करित नाही. त्यांस जें कांहीं साहाय्य करावयाचें तें तो मोठ्या प्रेमानें, सद्य अंतःकरणानें व दयार्द्रबुद्धीनें करितो. त्याच्याकडे कोणी साहाय्य मागावयास आला असतां, त्याचा त्याला राग येत नाही, किंवा त्याचा तो तिरस्कार करित नाही. असा दानशूर पुरुष मोक्षमार्गाचा अधिकारी होतो. तो जे परोपकृतिरूप वृक्ष लावितो, त्यांची आनंददायी छाया, मनोरम पुष्पे आणि सुखकर फलें यांच्या योगानें पुढें कैक वर्षेपर्यंत इतर जन आराम पावतात. असा दानशूर पुरुष खरोखरी धन्य होय. अनाथ जनांस केवळ शुद्ध मनानें यथाशक्ति साहाय्य केल्यानें त्याला प्राप्त होणाऱ्या आनंदास पारावार नाही. निर्वाणप्राप्ति अशा पुरुषास सहज होते. जो दयाभूत अंतःकरणानें अन्य जनांस साहाय्य करण्यांत आपलें जीवित वैचितो, त्यास मोक्षमार्गाची सिद्धि घडते. दया आणि दानशूरता या सद्गुतींचा त्याच्या ठायीं विकास होऊन त्याच्या आत्म्याची उन्नति होते.”

ह्याप्रमाणें बुद्धकृत उपदेशाचें ग्रहण करून अनाथपिंडिक स्वदेशीं जावयास निघाला. जाते वेळीं त्यानें शारिपुत्र याला आपल्या बरोबर बोलाविलें; आणि त्याच्याकरवीं अत्यंत रमणीय असें स्थल निवडून तेथें त्यानें एक चांगलें विहारस्थान तयार केलें. हें स्थल अनाथपिंडिकास जेतनामक राजपुत्रापासून मोठ्या कष्टानें विकत घ्यावें लागलें. ह्या स्थलीं त्या राजपुत्राचें अत्यंत रमणीय उपवन असून, तें त्याला अतिशयित आवडत

मनांत आला. परंतु बुद्धाची ती वृत्ति व निश्चय पाहून त्याच्याने आपल्या मनांतला विचार त्याला उघडपणे बोलून दाखववेना. शेवटी राजा त्याला ह्मणाला: 'हे सिद्धार्था, मी तुला माझे राज्य अर्पण करण्यास तयार आहे. परंतु तूं तें मृत्तिकेसमान लेखीत आहेस हें मी पूर्णपणे जाणून आहे'

हे स्वपित्याचे प्रेमोद्गार श्रवण करून बुद्ध ह्मणाला: 'आपलें हृदय पुत्रस्नेहानें अगदीं भरून गेलें आहे; आपणाला स्वपुत्रवियोगास्तव पराकाष्ठेचा खेद होत आहे; हें मी पूर्णपणे जाणतो. परंतु ह्या आपल्या पुत्रविषयक स्नेहभावाचा परिपाक अन्य रीतीनें व्हावा अशी माझी उत्कट इच्छा आहे. मी ज्या व्यवसायामध्ये सांप्रत गुंतलों आहे, त्यांत समग्र मानवजातीचें कल्याण होण्यासारखें आहे. तेव्हां आपल्या ठायीं एकट्या मजविषयीं जशी ममता वसत आहे, तद्वत्च संसारासंबंधी क्लेशांनीं कष्ट पावणाऱ्या इतर जनांचीही दया आपणांला अवश्य यावी. माझे शेष जीवित मनुष्यजातीच्या कल्याणांत वेचावें असें आहे. अज्ञ जनांला सत्य ज्ञानाची प्राप्ति करून देऊन विपत्तीपासून मुक्त करावें हें माझे परम कर्तव्य आहे असें मी समजतो. त्यापासून परावृत्त करण्यास आपलें मजविषयींचें उत्कट प्रेम समर्थ होणार नाही.'

हें स्वपुत्राचें निश्चयाचें भाषण ऐकून आणि त्याचा परम उदात्त संकल्प समजून त्याचे नेत्र प्रेमाश्रूंनीं भरले. त्याचा कंठ सद्गदित झाला; आणि त्यानें त्याला एवढेंच उत्तर केलें कीं, 'हा तुझ्या वृत्तीत झालेला पालट अत्यंत विलक्षण होय. तुझी निःसीम निवृत्तिपरता आणि अखिल मानवजातीचें स्वबुद्धीप्रमाणें व स्वसामर्थ्यानुरूप कल्याण करण्याचा दृढ संकल्प पाहून माझ्या चित्तांतील सारा शोक नाहीसा झाला आहे. माझ्या सारख्या यःकश्चित् पुरुषाच्या उदरीं असा लोककल्याणकर्ता पुरुष निर्माण व्हावा यांतच मला मोठी धन्यता वाटत आहे. जगाची विपत्ति पाहून तुझे चित्त कळवळून, तूं ती नाहीशी करण्याचा मार्ग शोधून काढून,

त्याचा जनांस उपदेश करण्यासाठीं राज्याधिकाराचा व माझ्या सारख्या वृद्ध पित्याचा त्याग केलास याबद्दल मी तुला इतःपर यत्किंचित्ही दोष देणार नाहीं.' असें बोलून राजा स्वपरिवारासह तेथून निघून गेला; आणि बुद्ध त्या राईतच स्वशिष्यांसह वर्तमान राहिला.

दुसरे दिवशीं नित्यक्रमाप्रमाणें बुद्ध आपल्या हातांत भिक्षापात्र घेऊन नगरीमध्ये भिक्षेसाठीं फिरावयास निघाला. तो घरोघर भिक्षा मागत चालला असतां, त्याला पौरजनानीं ओळखलें; आणि ते राजापाशीं धांवत जाऊन सांगूं लागले कीं, सिद्धार्थ आपल्या हातांत भिक्षापात्र घेऊन नगरांत भिक्षा मागत फिरत आहे. हें वर्तमान ऐकून राजा तत्काळ बुद्ध फिरत होता तेथें आला आणि त्याला ह्मणाला: 'हें असें भिक्षापात्राचें अवलंबन करून तूं मला कां बरें कमीपणा आणीत आहेस? तुला आणि तुझ्या संघास लागणारी अन्नसामग्री पुरविण्याचें सामर्थ्य मला नाहीं काय?'

बुद्ध—ही आह्मां भिक्षुजनांची रीतच आहे.

राजा—तूं राजकुळांत निर्माण झाला आहेस. राजेलोक कधीं भिक्षा मागून अन्न मिळवीत नसतात.

बुद्ध—महाराज, आपण आणि आपल्या वर्गांतले दुसरे पुरुष राजकुळांत उत्पन्न झाल्याचा अभिमान वाहोत; पण मला हा अभिमान मुळींच उरला नाही. मीं सांप्रत जी वृत्ति व जें कर्तव्य अंगीकारिलें आहे, त्याला अनुरूप असाच हा अन्नप्राप्तीचा मार्ग आहे.

ह्यावर राजानें कांहींच उत्तर केलें नाहीं. तेव्हां बुद्ध आणखी ह्मणाला: 'महाराज, एकाद्यास मोठा गूढ निधि प्राप्त झाला असतां, त्यांतील बहुमोल रत्नें त्यानें आपल्या प्रिय पित्यास अवश्य नजर करावीं अशी जनरीति आहे. या रीतीस अनुसरून मला प्राप्त झालेल्या धर्मज्ञानरूप नि-

धीतून एक रत्न आपणांस अर्पण करण्यास मला आज्ञा असावी; आणि त्याचा आपण अवश्य स्वीकार कराल अशी मला पूर्ण उमेद आहे. असें सविनय भाषण करून बुद्धानें आपल्या धर्ममार्गाचें पुढीलप्रमाणें अगदीं साररूपानें निरूपण केलें:

“ जागृत व्हा, भ्रांत होऊं नका. हा संसार केवळ स्वप्नप्राय आहे. सत्य धर्माचें अवश्य श्रवण करा. सदाचाराचा अवलंब करा. जो नीतीनें वर्तन करितो त्याला अक्षय सुख प्राप्त होतें. तो इहपरलोकीं सुखानंदाचा अनुभव घेतो. ”

ह्यावर राजानें कांहींएक उत्तर न करितां आपल्या पुत्राच्या हातचें भिक्षापत्र घेऊन त्याला स्वमंदिरांत नेलें. तेथें दरबारांतील प्रधानमंडळीनें व राजघराण्यांतील इतर मनुष्यांनीं त्याचा आदरमान केला. परंतु तेथें यशोधरा आली नाहीं. राजानें तिला बोलावणें पाठविलें. तेव्हां तिनें असें सांगून धाडिलें कीं, ‘ मी आदरास पात्र आहे असें वाटल्यास सिद्धार्थ मजकडे येऊन मला दर्शन देईल.’ नंतर बुद्धानें आपल्या साच्या संबंधिजनांस भेटून यशोधरा कोठें आहे ह्मणून विचारलें. तेव्हां त्याला कोणीं सांगितलें कीं, तिनें येथें येत नाहीं ह्मटलें. हें ऐकून तो तत्काळ उठून तिच्या महालांत गेला. तेथें जाते वेळीं त्यानें आपले शिष्य शारि-पुत्र व मौद्गल्यायन यांस आपल्याबरोबर नेलें. तो त्यांस ह्मणाला: ‘तुम्ही मजबरोबर तिच्या महालांत चला. मी सर्वथा बंधमुक्त आहे, तशी ती नाहीं. तिला माझ्या विरहास्तव पराकाष्ठेचें दुःख होत आहे. ह्यासाठीं मला पाहतांच ती दुःखावेशानें कदाचित् मला आलिंगन करील. तर तसें करण्यास तुम्ही तिला प्रतिबंध करूं नका. कारण तिच्या हृदयांत सांचलेलें सगळें दुःख बाहेर पडलें नाहीं तर तिचें चित्त शांत होणार नाहीं.’ यशोधरा अगदीं साधें वस्त्र परिधान करून बसली होती. आप-ला परम प्रिय पति आपल्या महालांत जातीनें चालून आलेला पाहून

तिचें हृदय प्रेमरसानें भरून गेलें; आणि देहभान विसरून तिनें तत्काळ धावून जाऊन त्याचे पाय घट्ट धरिले; आणि ती मोठ्यानें शोक करूं लागली. पण इतक्यांत आपला श्वशूर जवळ उभा आहे असें पाहून, लज्जायुक्त होऊन ती एकीकडे जाऊन उभी राहिली. तेव्हां राजा तिच्या वतीनें येणेंप्रमाणें बोललाः—

‘यशोधरेचें तुजवर पराकाष्ठेचें प्रेम असल्यामुळें तुला स्पर्श केल्यानें तुझ्या व्रताचा भंग होईल ही गोष्ट तिच्या लक्षांत आली नाहीं. याबद्दल तूं तिला क्षमा कर. तुझा वियोग घडल्यापासून आज सतत सात वर्षे तिनें विरक्तता स्वीकारिली आहे. तूं आपल्या डोकीचे केश काढलेस असें वर्तमान तिच्या कानीं आलें तेव्हां तिनेंही आपल्या डोकीचे केश काढले. त्याचप्रमाणें तूं वस्त्रालंकारादि ऐषआरामीच्या वस्तूंचा अव्हेर केलास तेव्हांपासून तिनेंही त्यांचा परित्याग केला. तूं जसा विरागी बनून मृत्तिकापात्रांतून अन्नसेवन करूं लागलास तद्वत् तिनेंही तोच क्रम आरंभिला. उंच आसनें, पर्यंकादि शय्यास्थानें इत्यादि गोष्टींचा जसा तूं त्याग केलास तसाच तिनेंही केला आहे. कित्येक राजपुत्रांनीं तिच्याशीं विवाह करण्याविषयीं बोलणें लाविलें असतां, तिनें त्यांस असा निश्चून जबाब सांगितला कीं, मी अद्यापि सिद्धार्थाची धर्मपत्नी आहे. मी सर्वस्वी त्याची आहे. तर हे सिद्धार्था, ह्या परम योग्य व तुझ्या ठायीं सर्वथा अनुरक्त अशा आपल्या धर्मपत्नीला कृतापराधाबद्दल क्षमा कर.’

हें राजाचें भाषण ऐकून बुद्ध्याच्या मनांत यशोधरेविषयीं विशेष आदरबुद्धि उत्पन्न झाली; आणि तिच्याशीं मोठ्या प्रेमानें बोलून तिचें त्यानें आश्वासन केलें. त्या प्रसंगीं तो तिला इतकेंच ह्मणाला कीं, तुझी ही वैराग्यशीलता तुझ्या पूर्व जन्मीच्या सत्कर्माचें फल आहे. तुला आज माझ्या वियोगानें पराकाष्ठेचें दुःख होत आहे खरें. तथापि मी सांप्रत कोणत्या सत्कृत्यांत गुंतलों आहे याचें तुला ज्ञान झालें असतां, तुझा हा सारा

शोक नाहीसा होऊन तूं आपणास धन्य मानिशील; आणि तूं माझ्या मार्गाचा अवलंब केल्यास तुला अखंड परमानंदाचा अनुभव घडेल. इ बोलून तो तिच्या महालांतून निघून गेला. नंतर त्या नगरीत बुद्ध जेथें बोध करित असे, तेथेंतेथें जाऊन ती मोठ्या आस्थेनें त्याच्या मु तून स्त्रवणाच्या बोधामृताचें सेवन करित असे; आणि कालांतरानें त्याच्या धर्मपंथांत सामील झाली.

कपिलवस्तुनगरीतील पुष्कळ जन बुद्धाचे अनुयायी झाले. बुद्ध सावत्रभाऊ आनंद, त्याचा चुलतभाऊ देवदत्त, उपाली नांवाचा नापीक आणि अनुरुद्धनामेंकरून एक तत्त्ववेत्ता असे पुरुष त्या संघांत येऊन मिळाले. यांपैकीं आनंदावर बुद्धाचा लोभ फारच हे हा आनंद मोठा बुद्धिवान् असून त्याची वृत्ति पराकाष्ठेची सौम्य हे पुढें बुद्धाचें देहावसान होईपर्यंत हा आनंद सर्वकाळ त्याच्या सां असे.

कपिलवस्तुनगरीत येऊन जनांस स्वसंमत धर्ममार्गाचा बोध लागल्यास सात दिवस लोटले असतां, यशोधरेनें आपला पुत्र रायाला चांगला पेहराव घालून ह्मटलें कीं, ' बाळा तूं आपल्या पित्या जाऊन आपलें वडिलोपार्जित वित्त माग. ' तेव्हां राहुल ह्मणाला: ' रावांचून माझा दुसरा पिता तो कोणता ? ' तेव्हां तिनें त्याला उचलून डकीशी नेलें; आणि बुद्ध राजवाड्यापाशीं बसून अन्न भक्षण करित हे त्याच्याकडे बोट दाखवून ती त्याला ह्मणाली: ' तो परम तेजस्वी हा हातांत भिक्षापात्र घेऊन अन्न भक्षण करित आहे, तो तुझा पिता हे त्याच्यापाशीं मोठें अलौकिक वित्त आहे. आह्मांला तें अद्यापि पाहाव मिळालें नाहीं. तूं त्याचा पुत्र आहेस. तेव्हां त्याच्यापाशीं जा आपला वित्ताचा अंश माग. तो मागण्यास तुला पूर्ण अधिकार अ त्याला जाऊन सांग कीं, मी तुझा पुत्र आहे. त्वां संपादिलेलें वित्त '

अवश्य मिळालें पाहिजे. ' आईच्या आज्ञेप्रमाणें राहुल बुद्धापाशीं गेला आणि मोठ्या धीटपणानें पण प्रेमानें, ' माझ्या बाबा ' अशी त्यानें त्याला हाक मारिली. पण बुद्ध त्याच्याकडे पाहिलें न पाहिलेंसें करून अन्न भक्षण करून तेथून जावयास निघाला. तेव्हां राहुल त्याच्या मागून गेला, आणि त्याच्यापाशीं वडिलोपार्जित वित्त मागूं लागला. तो त्याच्या मागून चालला असतां, त्याला बुद्धाच्या शिष्यांनीं किंवा खुद्द बुद्धानें प्रतिबंध केला नाहीं. तो आपली लगट सोडीत नाहीं असें पाहून बुद्ध मार्गे वळून शारिपुत्रास ह्मणाला:—'माझा पुत्र मजपाशीं मीं संपादिलेलें वित्त मागत आहे. ज्या नश्वर वित्तामुळें दुःख व चिंता हीं उत्पन्न होतात असें वित्त याला द्यावयास मजपाशीं नाहीं. परंतु याला पवित्राचरणरूप वित्त देण्याचें सामर्थ्य मजमध्ये आहे. हें वित्त अविनाशी असून सर्वदा आनंद देणारें आहे. '

मग तो आपल्या त्या लहान मुलाला मोठ्या ममतेनें ह्मणाला: 'बाळा, मजपाशीं सुवर्णरत्नादिकांचा संग्रह नाहीं. मजपाशीं आध्यात्मिक वित्त मात्र विपुल आहे. तें तुला मजकडून प्राप्त व्हावें अशी इच्छा असल्यास व तें यथोचित रीतीनें वागून संभाळण्याचें सामर्थ्य तुजमध्ये असल्यास तें मी तुला देण्यास सिद्ध आहे. मजपाशीं सत्यचतुष्टयरूप निधि आहे. तो तुला प्राप्त झाल्यानें सदाचाराचा अष्टविध मार्ग समजेल. तर माझ्या ह्या धर्ममार्गाचा अवलंब करून जे आपल्या जीविताचा विनियोग आध्यात्मिक उन्नति करण्यांत आणि परम कल्याण प्राप्त करून देण्यांत घालवितात, त्यांच्या संघांत येऊन मिळण्याची तुझी इच्छा आहे काय ? ' राहुल ह्मणाला: होय, आपण न्याल तिकडे येण्याची माझी तयारी आहे. हा असा त्याचा दृढ निश्चय पाहून बुद्धानें त्याला आपल्या संघांत घेतलें.

राहुल बुद्धाच्या संघांत जाऊन मिळाला असें ऐकून शुद्धोदन

राजास फार वाईट वाटलें. आपले दोघे पुत्र सिद्धार्थ आणि अनंद हे आपल्या कडून गेले; त्याच प्रमाणें आपला पुतण्या देवदत्त आणि नातू राहुल हे ही आपणास सोडून गेले असें पाहून त्याला पराकाष्ठेचा खेद होणें साहजिक होतें. तेव्हां तो बुद्धाकडे जाऊन त्यास ह्मणाला: 'तूं अज्ञान मुलांलाही आपल्या संघांत घेऊं लागलास तर त्यांच्या माता-पितरांस मोठें दुःख होईल. यासाठीं त्वां इतःपर असा नियम करावा कीं, अज्ञान मुलांस त्यांच्या मातापितरांच्या संमतीवांचून संघांत घ्यावयाचें नाहीं.' हें आपल्या पित्याचें ह्मणणें बुद्धानें मान्य करून त्या वेळेपासून त्यानें तसा नियम केला. पुढें बुद्ध आपल्या पित्याच्या राजधानींत आणखी कांहीं दिवस राहून मग तेथून निघून गेला.

इकडे अनाथपिंडिकांनें मागें सांगितल्याप्रमाणें विहार तयार केल्यावर बुद्धाला श्रावस्तिनगरीस बोलावून आणलें आणि जेतवनाचें दान केलें. बुद्धानें त्या विहारांत प्रवेश केला तेव्हां त्या भाविक सावकारांनें पुष्प-वृष्टि करून धूप आदिकरून सुगंधी द्रव्यें जाळलीं; आणि सुवर्णपात्रांतून पाणी सोडून ह्मटलें कीं, 'हें जेतवन मी बुद्धधर्मानुयायी जनांस अर्पण करितों' बुद्धानें त्याच्या त्या देणगीचा स्वीकार करून ह्मटलें: 'ह्या तुझ्या अर्पणाच्या योगानें सत्यधर्मप्रसारास सर्वदा साहाय्य होवो; जगांतील अनाचारांचें निर्मूलन होवो, आणि सर्व मानवजातीचें व तुझें स्वतांचें कल्याण होवो.'

श्रावस्तीचा राजा प्रसेनाजित याला बुद्ध स्वनगरीसंनिध रहावयास आला आहे असें कळलें तेव्हां तो आपल्या परिवारासह त्याच्या दर्शनास आला; आणि त्याला वंदन करून व हात जोडून ह्मणाला: "माझ्या ह्या यःकश्चित् व अप्रसिद्ध राज्यांत आपण आल्यानें माझा भाग्योदय झाला असें मी समजतां. आपणासारखे धर्मराज व सत्यमार्गदर्शक महागुरु माझ्या ह्या राज्यांत वास करितील तोंपर्यंत त्यावर संकटें आणि विपत्ति

कदापि येणें नाहीं. आपल्या पवित्र दर्शनाचा लाभ परम दुर्मिळ आहे. आपल्या जीवनाधारभूत बोधामृताचें पान करावें अशी मला उत्कंठा लागली आहे. तरी तो लाभ या दासाला अवश्य व्हावा अशी माझी विनम्रभावे प्रार्थना आहे. इहलोकचें वित्त चंचल असून नश्वर आहे. परंतु सत्यधर्मज्ञानरूप वित्त स्थायी असून अक्षय रहाणारें आहे. ह्या मर्त्यलोकीं मनुष्यास राजपद प्राप्त झालें तरी त्याला दुःख व त्रास सहन करावा लागतो. परंतु ज्याचें आचरण पवित्र असतें तो ऐहिक दृष्टीनें कितीही विपन्न असला तरी त्याच्या मनाला शांतीचा चिर अनुभव घडतो.”

ह्याप्रमाणें राजाचें हृदय धनतृष्णा आणि सुखामिलाष यांहीं नर्जर झालें असून त्यांत उपरतीचा प्रवेश झाला आहे असें पाहून बुद्धानें त्याच्या त्या वृत्तीस अनुसरून येणेंप्रमाणें बोध केलाः—

“जे पुरुष पूर्व जन्मीं अनन्वित कर्मे केल्यामुळें नीच स्थितीमध्ये जन्म पावतात, त्यांला सदाचारी पुरुषाचें दर्शन घडल्यानें त्यांच्या हृदयांत सुद्धां त्या पुरुषाविषयीं आदरबुद्धि उत्पन्न होते. आपण तर राजकुळांत निर्माण झालां असून आपल्या पूर्वजन्मीच्या सुकृतानुरूप आपल्या ठायीं सद्गुति वसत आहे. तेव्हां आपल्या हृदयांत सदाचारप्रीति उत्पन्न व्हावी हें स्वाभाविक आहे. माझ्या धर्ममार्गाचें श्रवण करण्याची इच्छा आपण प्रगट केली आहे. तर तो मार्ग मी आपणांस संक्षेपानें कथन करितों. त्याचें सावधान श्रवण करून मनन करावें; आणि जें मी सांगेन तें आपणांस यथार्थ वाटल्यास तदनुसार अवश्य वर्तन करावें. आपण केलेलीं सत्कर्म किंवा असत्कर्म आपल्या बरोबर आपल्या सावलीप्रमाणें सर्वदा येत असतात. ह्या जगांत आपणांस अत्यंत आवश्यक अशी गोष्ट कोणती ह्मणाल तर आपलें चित्त अत्यंत प्रेमळ असावें. तुम्ही स्वप्नजाजनांस आपल्या एकुलत्या एक

पुत्राप्रमाणें लेखा. त्यांला पीडा करूं नका, किंवा त्यांचा नाश करूं नका. आपल्या देहाच्या साऱ्या गात्रांचा आणि इंद्रियांचा उत्तम प्रकारें निग्रह करा. अपवित्र आणि दुराचाराप्रत नेणाऱ्या मतांचा त्याग करून सन्मार्गाचा अवलंब करा. इतरांची पायमल्ली करून स्वोत्कर्ष करण्याची हांव धरूं नका. जे दुःखी आणि विपन्न असतील त्यांच्या त्या दुर्वह स्थितीचें परिमार्जन करण्यास झटा आणि त्यांचें प्रेम संपादा. आपणांस मोठा राज्याधिकार आहे ह्या घमंडीत जाऊं नका. स्तुतिपाठकांच्या मोहक शब्दांला भाळून जाऊं नका. ब्रतोपवासादिकांनीं देहदंडन करण्यांत कांहींएक अर्थ नाही. तर मी जो नीत्याचरणाचा मार्ग सांगतों तदनुरूप स्ववर्तन ठेवण्याचा संकल्प करा. जन्म, जरा, रोग आणि मृत्यु एतद्रूप महाशिलांनीं आढी परि-
वेष्टित आहों. ह्या परम उद्वेगकारक महादुर्गातून सुटून जाण्याचा एकच मार्ग आहे. तो हाच कीं, मी सांगतों त्या नीतिनियमांचें मनन करून त्यांचें अनुवर्तन करावें. दुराचरणानें कदापि सौख्य लाभणें नाही. खरे ज्ञानी असतात ते देहाच्या ग्राम्य सुखांचा अन्हेर करि-
तात. विषयवासनेचा त्यांला पुरा तिटकारा वाटतो. ते आपल्या आ-
ध्यात्मिक उन्नतीला अहर्निश झटतात. ज्याप्रमाणें अग्नीच्या ज्वालांनीं परिव्याप्त झालेल्या वृक्षावर पक्षी येऊन बसत नाहीत, तद्वत् ज्याचें चित्त विषयवासनांच्या प्रकोपानें दग्ध होत असतें, तेथें सत्यास कोठून थारा व्हावयाला ? हें ज्याला कळत नाही तो केवढाही पंडित असला, व त्याच्या विद्वत्तेची केवढीही कीर्ति झाली असली तरी तो अज्ञच समजावयाचा. ज्याला हें कळतें त्याच्या ठायीं सत्य ज्ञानाचा उदय होतो. हें ज्ञान प्राप्त करून घेण्याचा प्रत्येक मनुष्यानें संकल्प करणें अत्यावश्यक होय. जो ह्या ज्ञानप्राप्तीकडे दुर्लक्ष करील, त्याच्या जीविताचें कांहींएक सार्थक्य होणें नाही. आजपर्यंत होऊन गेलेल्या

सर्व ज्ञात्या पुरुषांनीं सत्यज्ञानप्राप्ति करून घेण्याविषयींच जनांस उपदेश केला आहे. कारण ज्याला ज्ञान नाही, त्यांच्या ठायीं विवेकशक्ति विकसित होत नाही, आणि जेथें विवेक नाही तेथें मनोनिग्रह व तन्मूलक सदाचारप्रवृत्ति आणि दुराचारनिवृत्ति यांचा अभाव असतो. मी ज्या सत्यधर्ममार्गाचा जनांस उपदेश करीत आहे तो संसाराचा त्याग करून विरागी बनलेल्या जनांसाठींच केवळ नव्हे, तर तो सर्व मानवजातीसाठीं आहे. जो माझ्या धर्ममार्गाचें अनुसरण करील तो विरक्त असला किंवा संसारी असला तरी त्याची योग्यता मी सारखीच समजतो. विरागी बनलेले जन पुनरपि दुराचारांत मग्न होण्याचा संभव आहे; आणि गृहस्थाश्रमाचा अवलंब करून प्रपंचांत वागणारे जन आपल्या सदाचारबलेंकरून उत्तम साधूच्या पदवीस पोहंचतात. विषयवासनारूप महापुरामध्ये सांपडण्याचें भय सर्वासच आहे. या पुराच्या प्रवाहांत समग्र जगत् सांपडलें आहे. ह्या प्रवाहाच्या अगणित आवर्तांत जे सांपडतात, त्यांची त्यांतून मुक्तता होतां होत नाही; इतका त्यांचा वेग प्रचंड आहे. तेव्हां अशा ह्या पुरांतून पैलतिरीं लागण्यासाठीं जनांनीं ज्ञानरूप नौकेचा आश्रय करून तिचें विवेकरूप सुकर्णाच्या योगानें नियमन करावें, हें उचित होय. माझें जनांस कंठरवानें असें सांगणें आहे कीं, बाप हो, सत्यधर्ममार्गरूप परम दुर्भेद्य दुर्गाचा आश्रय करून दुराचारप्रवृत्तिरूप प्रचंड शत्रूच्या माज्यांतून अवश्य सुटा. आपल्या कृतकर्माच्या परिणामांची निष्कृति कदापि होणें नाही; यास्तव यापुढें तरी आपण सत्कर्म करूं या. दुराचारापासून निवृत्त होण्यासाठीं आपण आपल्या मनांतील विचार व कल्पना यांचें परीक्षण करूं या. कारण जसे विचार तसे आचार; जसें पेंरावें तसें पीक येतें असा सृष्टिनियम आहे. प्रकाशांतून अंधकारांत आणि अंधकारांतून प्रकाशांत जाण्याचे मार्ग आहेत. त्याचप्रमाणें थोड्याशा

अंधकारांतून निविड अंधकारांत आणि थोड्याशा उजेडांतून उज्ज्वल प्रकाशांत जाण्याचे मार्ग आहेत. जो ज्ञाता असतो तो प्राप्त झालेल्या प्रकाशाच्या साहाय्याने अधिक प्रकाश मिळविण्याचा प्रयत्न करितो. अशा पुरुषाची सत्यज्ञानाकडे एक सारखी प्रगतिच होत असते. सदा-चरण आणि विवेकशीलता यांच्या योगाने प्राप्त होणारे श्रेष्ठत्व परम इष्ट होय. ऐहिक सुखविषयांची व्यर्थता किती आहे त्याचे निरंतर मनन करा; आणि हे जीवित किती चंचल आहे ते ध्यानांत आणा. आपल्या मानसिक उन्नतीस झटा. सत्य धर्माचा मनःपूर्वक अंगी-कार करून त्यावर दृढ भाव ठेवा; आणि त्यांत सांगितलेल्या अनुज्ञाप्रमाणे स्ववर्तन राखण्याचा निर्धार करा. तुम्ही आपल्या राजधर्माचे उल्लंघन कदापि करू नका. बाह्य गोष्टींच्या अनुकूलतेवर स्वसुख अवलंबून आहे असे कदापि मानू नका; तर ते तुमच्या चित्ताच्या निर्मलतेवर व शांतीवर अवलंबून आहे असा तुमच्या मनाचा निश्चय होऊ द्या. अशा रीतीने तुम्ही आपल्या आयुष्यक्रमाचे नियमन कराल तर तुम्हांस निर्वाणपदवी प्राप्त होऊन तुमची कीर्ति अमर होईल. ”

ह्याप्रमाणे बुद्धाने केलेला बोध प्रसेनाजित राजाने एकाग्र चित्ताने श्रवण केला. तो त्याच्या मनांत उत्तम प्रकारे ठसून त्याचे पुनःपुनः मनन करीत तो आपल्या ठिकाणी निघून गेला.



भाग साहावा.

बुद्धधर्मसंस्थापना.

बुद्ध जगांत प्रगट होऊन जनांस धर्मबोध करूं लागण्यापूर्वीं आर्य लोकांमध्ये पुष्कळ निरनिराळे धर्मपंथ निघाले होते हें प्रारंभी उपो-
द्घातांत सांगितलेंच आहे. मोक्षप्राप्तीचें अचुक साधन ह्याटलें ह्याजें
देहदंडन करणें हें होय असा संसारनिवृत्त जनांचा समज होता. या-
स्तव ते नानाविध व्रतोपवास करून देहाचें दंडन करीत असत. त्यांचा
असा निर्धार असे कीं, देहाच्या ज्या गरजा आहेत त्यांची आसक्ति
आत्म्यानें सोडून शेवटीं देहाचाही परित्याग केल्यावांचून त्यास मोक्ष-
प्राप्ति होणें नाहीं. यास्तव आहारविहार, वस्त्रप्रावरण, घरदार, इत्या-
दिकांची गरज करवेल तितकी ते कमी करीत असत. ते मनुष्यवस-
तीचीं स्थाने सोडून वनांत वनपशूं प्रमाणें संचार करीत. कित्येक तर
दिगंबरवृत्ति धारण करीत असत; आणि दुसरे कित्येक असत ते स्म-
शानभूमींत किंवा उकिरड्यावर लोकांनीं फेंकून दिलेलीं जीर्ण वस्त्रें घेऊन
त्यांनीं आपले देह झांकीत.

परंतु बुद्धानें देहदंडनाची मुळींच आवश्यकता नाहीं असें सिद्ध करून
तदनुसार तो जनांस उपदेश करीत असे. तरी त्याचे अनुयायी भिक्षु-
जन स्मशानभूमींतील किंवा उकिरड्यावर फेंकलेलीं वस्त्रें मिळवून
अंगावर घेत असत. कारण बुद्ध स्वतः असलीं वस्त्रें परिधान करीत
असे. परंतु ह्या वस्त्रांमुळे भिक्षूस नाना प्रकारचे रोग होऊं लागले.
त्यांस ते पहिल्या पहिल्यानें औषधोपचार कांहींएक करीत नसत.
त्यामुळे त्यांच्या धर्मप्रसाराच्या कामास व्यत्यय येऊं लागला. तेव्हां

बुद्धानें त्याला अशी आज्ञा केली कीं, तुझीं रोग झाला असतां औषधोपचार अवश्य करावे. एकदां एका भिक्षूच्या पायास कांहीं दुखापत झाली. तेव्हां त्यानें एकंदर भिक्षूस पादत्राणें घालण्यास सांगितलें.

एके समयीं बुद्धाची प्रकृति बिघडली. तेव्हां आनंदानें जीवकनामक विंशसारराजाच्या वैद्यास बोलावून आणिलें. त्यानें त्याला औषध वेगरे देऊन लवकरच बरा केला. हा वैद्य बुद्धधर्माचा अनुयायी होता. त्यानें प्रद्योतनामेंकरून एका राजास झालेली कांहीं विकृति बरी केल्यावरून त्या राजानें त्याला एक उंची पोषाख बक्षीस दिला. तो त्यानें बुद्धाकडे आणला, आणि त्यास प्रणाम करून ह्मणाला: 'गुरुराज, दासाचें एक मागणें आहे तें आपण अवश्य मान्य करावें' ? बुद्ध ह्मणाला: 'तुझें मागणें काय आहे तें आधीं समजूं दे. ह्मणजे तें योग्य असल्यास मी तें आनंदानें मान्य करीन.' तेव्हां तो भाविक वैद्य ह्मणाला: 'गुरुमहाराज' आपल्या अंगावर स्मशानांत किंवा उकिरड्यावर पडलेल्या चिंध्या मी नेहमीं पाहतों. त्या आपणांस मुळींच शोभत नाहींत. मला हा पोषाख प्रद्योतराजानें दिला आहे. हा आपणांसच शोभण्यासारखा आहे. तरी याचा आपण अवश्य स्वीकार करावा. आणि आपल्या भिक्षुसंघासही अंगांत प्रपंची जनां सारखे झगे घालण्याची परवानगी आपण द्यावी.' बुद्धानें त्याचा तो पोषाख स्वीकारून त्या समयास उचितें असा उपदेश केला; आणि आपल्या भिक्षुसंघास झगे घालण्याची परवानगी दिली. ह्या प्रमाणें बुद्धानें आपल्या अनुयायिसंघास झगे घालण्याची परवानगी दिल्याची वार्ता राजगृहनगरीतील लोकांस कळली तेव्हां त्यांस मोठा आनंद होऊन त्यांनीं त्या भिक्षूस झगे पुरविले. असें सांगतात कीं, त्या भाविक लोकांनीं हजारों झगे तयार करून बुद्धाच्या संघास आणून दिले.

ह्या मुमारास शुद्धोदनराजा वृद्धापकाळामुळे अशक्त व आजारी झाला असल्या कारणाने त्याने बुद्धाला असा निरोप धाडला की, 'माझे देहावसान होण्यापूर्वी त्वां एक वेळ मला येऊन भेटावे.' हा आपल्या पित्याचा निरोप ऐकून बुद्ध तत्काळ कपिलवस्तुनगरीस येऊन आपल्या पित्याच्या बिछान्यापाशीं त्याचा अंत होईपर्यंत बसून राहिला; आणि मरणसमयीं त्याच्या चित्तास शांतीचा अनुभव घडावा ह्मणून त्याने त्यास सत्यधर्मबोध केला; आणि शेवटीं त्याच्या वेगेमध्ये पडून शुद्धोदनराजाने प्राण सोडिला. ह्या प्रमाणे आपल्या श्वशुराचे देहविसर्जन झालेले पाहून यशोधरेने बुद्धापाशीं अशी प्रार्थना केली की, 'मला आपल्या संघांत घ्या.' ही अशी प्रार्थना तिने पूर्वी एक दोन वेळां केली होती. पण बुद्धाने तिची विनंति मान्य केली नव्हती. ह्या प्रसंगीं त्याने तिचे ह्मणणे मान्य करण्यास असे कारण झाले की, तिच्या बरोबर आणखी प्रजापतीनेही बुद्धाच्या संघांत सामील होण्याची इच्छा प्रगट केली. हा त्यांचा सत्यधर्मानुसरणाचा निर्धार पाहून बुद्धाने त्यांस आपल्या संघांत विधिपूर्वक घेतले. येथून पुढे भिक्षुणींच्या संघास आरंभ झाला.

ह्याप्रमाणे भिक्षुणींचा संघ स्थापन झाला तेव्हां बुद्धाने आपल्या भिक्षुसंघास स्त्रियांशीं कोणत्या प्रकारे वर्तन करावे याविषयीं येणे प्रमाणे बोध केला:—

कोणत्याही स्त्रीकडे पापदृष्टीने न पाहण्याची खबरदारी ठेवा. एकाद्या स्त्रीकडे तुमची नजर गेल्यास तिला कधीं पाहिली नाही अशी तुमच्या मनाची स्थिति व्हावी. स्त्रियांशीं बोलण्याचा प्रसंग कधींही येऊं देऊं नका. यदाकदाचित् एकाद्या स्त्रीशीं बोलणे प्राप्त झाल्यास तिच्याशीं जें कांहीं बोलावयाचें तें शुद्ध अंतःकरणाने बोला; आणि आपल्या मनाचा असा निर्धार करा की, आपण श्रमण आहों त्यापेक्षां कर्दमांतून वरती

आलेलें कमलपुष्प जसें निर्मल असतें तद्वत् ह्या पापमय जगतामध्ये आपण निर्दोष रहावें. एकादी स्त्री तुझांहून मोठ्या उमरीची असल्यास तिला तुझीं आपल्या मातेसमान लेखावें; ती तुझांहून अंमळ लहान वयाची असल्यास तिला आपली भगिनी मानावी; आणि ती वयानें फारच लहान असल्यास तिला आपल्या मुलीप्रमाणें समजावी. जो श्रमण एकाद्या स्त्रीकडे पापदृष्टीनें पाहतो, अथवा तिला स्पर्श करितो, त्याच्या व्रताचा भंग होऊन तो माझा शिष्य होण्यास मुळींच योग्य नाही. मनुष्याच्या ठायीं विषयवासना अनिवार असल्या कारणानें त्यास त्यानें सर्वदा भ्यालें पाहिजे. या विषयवासनेचें निर्मूलन करण्यासाठीं मनुष्यानें उद्योगसातत्यरूप धनुष्यास ज्ञानरूप तीव्र शराचा अभिनियोग करून सर्वदा उद्युक्त रहावें. सुविचाररूप शिरस्त्राणाचें धारण करून पंचेंद्रिय-मूलक वासनापंचकाशीं दृढ निश्चयानें संग्राम करावा. स्त्रीचें मनोहर लावण्य पाहून ज्याचें मन विषयलंपट होतें, त्याच्या चित्तास व्यामोह होऊन तो दुराचारनिमग्न होण्याचा दृढ संभव असतो. यास्तव विषया-भिलाषदृष्टीनें स्त्रीच्या लावण्याकडे पाहून स्वचित्तांत विषयवासना उत्तेजित होऊं देऊं नका. ह्याप्रमाणें स्त्रीच्या स्वरूपाकडे नेत्र जाऊं देण्यापेक्षां ते तापवून लाल केलेल्या सांडसांनीं काढून टाकलेले पुरवले. स्त्रियांच्या संनिध राहून स्वचित्तांत विषवासनेचे विचार उच्छृंखल होऊं देण्यापेक्षां क्रूर व्याघ्राच्या मुखांत पडणें किंवा मनुष्यवध करणाऱ्या मांगाच्या तीक्ष्ण सुरीखालीं सांपडणें बरें. विश्वयोपिता उठण्याबसण्यांत व हिंडण्याफिरण्यांत आपल्या स्वरूपलावण्याचें प्रदर्शन करून पुरुषाचें चित्त मोहित करूं पाहतात. त्यांचीही चित्ताकर्षण करण्याची कला इतकी प्रबळ असते कीं त्यांच्या पाशांत मोठे निश्चयी पुरुष सुद्धां सहज सांपडतात. यास्तव अशा भयंकर स्त्रियांच्या तावडींत न सांपडण्याची खबरदारी घ्या. त्यांचे हास्यरोदनादि प्रकार हे आपले महाशत्रु होत.

त्यांचे हावभाव आणि चालण्या बोलण्याची ढब हीं पुरुषांचें चित्त पाश-
बद्ध करणारीं आहेत. तर अशा स्त्रियांच्या संसर्गास कदापि जाऊं नये.
त्यांच्याकडे आपलें चित्त सहसा जाऊं देऊं नये. मनोनिग्रहरूप रश्मींनीं
त्यांस बळकट आवरून धरावें.

श्रावस्तिनगरीमध्ये विशाखानामेंकरून एक धनाढ्य स्त्री रहात
असे. तिनें बुद्धधर्माचा अंगीकार करून आपल्या वित्ताचा बुद्धधर्मानु-
यायिसंघाप्रीत्यर्थ विनियोग करण्याचा क्रम ठेविला होता. संघांतील
भिक्षूस व भिक्षुणींस वस्त्राचाची व औषधोपचाराची ददात कदापि पडूं नये
अशी व्यवस्था तिनें ठेविली होती. ही स्त्री प्रपंचांत वागत असून परम
धार्मिक व सदाचारी होती. प्रपंचांत वागणाऱ्या बुद्धधर्मानुयायी स्त्री-
जनांपैकीं ही स्त्री पाहिली होती; आणि तिच्या सद्गुणांचें अनुकरण
इतर भाविक स्त्रिया परम उत्साहानें करूं लागल्या.

मगधदेशचा राजा बुद्धधर्मानुयायी होता. तो पुढें संसारत्याग करून
धर्माचरणांत कालक्रमणा करीत असतां एके समयीं बुद्धगुरूपार्शीं येऊन
ह्मणाला: 'गुरुराज, ब्राह्मणी धर्माच्या कित्येक पंथांत अशी चाल आहे
कीं, प्रत्येक महिन्याचे कांहीं दिवस पवित्र गणून त्या पंथांतले लोक
आपआपल्या देवालयांत वगैरे धर्मोपदेश एकावयास जमतात. तेणेंकरून
लोकांची त्या पंथांवरील श्रद्धा दृढ होऊन आणखी नवे लोक त्या पंथांत
सामील होतात. तर आपल्या ह्या पंथांतही अशीच कांहीं तरी व्यवस्था
होऊन आपले धर्मबांधव एकत्र जमण्याचे कांहीं दिवस ठरवावे असें
आपणांस वाटत नाहीं काय ? हें त्याचें ह्मणणें बुद्धास मान्य होऊन
त्यानें आपल्या भिक्षूस अशी आज्ञा केली कीं, त्यांनीं प्रत्येक पक्षाच्या
अष्टमीस, आणि अमावास्येस व पौर्णिमेस एकत्र जमून कांहीं तरी धर्म-
कृत्यांत काळ घालवावा; आणि ह्या दिवसांस उपवसथ असें नांव द्यावें.
ह्या आज्ञेप्रमाणें सर्व भिक्षु नेमलेल्या दिवशीं विहारामध्ये जमले. परंतु

तेथें त्याला धर्मापदेश वगैरे कांहीं एक ऐकावयास न मिळाल्यामुळे त्यांची थोडीशी निराशा झाली. हें बुद्धानें पाहून त्याला असें सांगितलें कीं, ह्या एकत्र जमण्याच्या दिवशीं सर्वांनीं आपआपले अपराध सगळ्या संघासमोर कबूल करावे ह्मणजे त्यांच्या त्या अपराधमूलक पातकाचा बोजा कमी होऊन त्यांचें हृदय शुद्ध होईल. ह्या पापनिवेदन-विधीस प्रातिमोक्ष असें त्यानें नांव दिलें.

बुद्ध कौशांबी येथें असतां एका भिक्षूनें कांहीं अपराध केला असून वरतीं सांगितलेल्या उपवसथाच्या दिवशीं त्यानें तो अपराध सगळ्या संघासमक्ष कबूल केला नाहीं. तेव्हां बाकीच्या भिक्षूंनीं त्यास बहिष्कार घातला. हा बहिष्कृत भिक्षु मोठा विद्वान्, ज्ञाता व बुद्धि-वान् असून विनयसंपन्न, पापभीरु आणि स्वधर्मविहित नियमांप्रमाणें वर्तण्यास सर्वदां तत्पर असे. आपणास बहिष्काराची शिक्षा झालेली ऐकून तो आपल्या धर्मबांधवांकडे जाऊन ह्मणाला कीं, मी निरपराध आहे. मला तुमच्या संघांत राहून धर्माचरण करण्यास साहाय्य करा. 'त्याचें तें नम्रतेचें माषण ऐकून कांहीं भिक्षूंनीं त्याचा पक्ष घेतला आणि बाकीच्या भिक्षूंनीं वाद आरंभिला. ह्याप्रमाणें दोन पक्ष होऊन दोन्ही एकमेकांस शिंव्याशाप देऊं लागले. ह्याप्रमाणें आपल्या संघांत दुफळी झालेली ऐकून बुद्धानें त्या दोन्ही पक्षांकडे जाऊन त्यांस पुष्कळ समजून सांगितलें. परंतु ते आपला हेका सोडिनात. तेव्हां त्यानें त्या उभय पक्षांस एकमेकांपासून निराळे राहून धर्माचरण करण्याची परवानगी दिली. ह्याप्रसंगीं त्यानें त्या कलह करणाऱ्या भिक्षूंस येणें प्रमाणें बोध केला:-

“कलहास कांहीं तरी कारण उत्पन्न झालें असतां नीच अज्ञान जन विनाकारण पुष्कळ कोलाहल करितात. परंतु जे ज्ञाते असतात त्यांच्या मध्यें कोणत्याही गोष्टीमुळे विरोध उत्पन्न झाला असतां ते

परस्परांशीं सौम्य व सम्य रीतीनें वर्तून आपल्या विरोधाचें कारण स्पष्ट करून सांगतात. अशा एकमेकांशीं विरोध करणाऱ्या जनांस कोण दोष देईल ? अमुक एका मनुष्यानें मला शिऱ्या दिल्या, माझी निंदा केली, माझे नुकसान केलें असे विचार जो पुनः पुनः मनांत आणितो त्याच्या ठायींचा द्वेषाग्नि कदापि उपशम पावावयाचा नाही. कारण द्वेषानें द्वेषाचें शमन होत नाही. तर आपला द्वेष करणाऱ्यांच्या संबंधानें आपल्या चित्तांत द्वेषवृत्ति यत्किंचित् ही उद्भूत दिली नाही तरच द्वेषाचें निर्मूलन होतें. हा असा नीतीचा शाश्वत नियम आहे. कित्येकांस मनोनिग्रहाची आवश्यकता वाटत नाही. असे जन कलहास प्रवृत्त झाले असतां त्यांचें तें वर्तन क्षम्य होय. परंतु ज्यांस मनोनिग्रहाचें महात्म्य अवगत झालें आहे, त्यांनीं कलहापासून निवृत्त होऊन परस्परांशीं एकचित्तानें वर्तावें हें उचित होय. ज्याचें आचरण पवित्र असतें आणि ज्याची वृत्ति कदापि चंचल नसते, अशा मनुष्याशीं स्नेह संपादिल्यानें आपण निर्भय, सुखी व शांतचित्त होतो. परंतु ज्याला असा सदाचारी मित्र मिळत नाही, त्यानें एकांताचा स्वीकार करून कोठें तरी रानावनांत भ्रमण करून कालक्रमणा करावी तें चांगलें. मूर्खाची संगति करण्यांत कांहींच लाभ नाही. जे लोभी, अभिमानी, कलहप्रिय आणि दुराग्रही असतात, अशा जनांशीं सहवास करण्यापेक्षां एकांतांत काळ घालविण्यांत विशेष सुख आहे.”

ह्याप्रमाणें त्याला त्यानें बोध केला. पण त्यांचा कलह कांहीं मिटला नाही. तेव्हां अशा हट्टी दुरभिमानी मनुष्यांस बोध करून वाटेवर आणण्याचें काम कांहीं सोपें नाही असे पाहून बुद्ध कौशांबीहून निघून फिरत फिरत पुनः श्रावस्तीस आला. बुद्ध कौशांबीहून गेल्यावर तेथल्या त्या भिक्षूंत फारच कलहाग्नि माजला. तेव्हां बुद्धाचे प्रपंची अनुयायी त्यांच्या त्या कलहास फारच त्रासले, आणि ह्मणू लागले कीं,

ह्या अशा कलहानें आपणां सर्वावरच मोठा गहजब गुदरण्याचा संभव आहे. बुद्धगुरु तर यांच्या ह्या उद्दामपणास त्रासून येथून निघून गेले आहेत. तेव्हां ह्या अशा भांडखोर भिक्षूला आपण सुळीच मानून नये व त्याला कोणत्याही प्रकारचें साहाय्य करूं नये. ह्याप्रमाणें लोक आपणांस मानीतनासे झाले तेव्हां त्याला कृतकर्माचा पश्चात्ताप होऊन ते आपल्या विरोधाचा निकाल लावण्यासाठीं श्रावस्ति येथें बुद्धापाशीं आले. ते आलेले पाहून शारिपुत्र बुद्धास ह्मणाला: 'हे कलहप्रिय, दुरभिमानी आणि दुफळी करणारे भिक्षु आले आहेत. त्यांच्याशीं कोणत्या प्रकारें वर्तन करावें?' बुद्ध ह्मणाला: "त्यांची निर्भर्त्सना करूं नको. कारण कठोर शब्द कोणासही प्रिय वाटत नाहींत. प्रत्येक पक्षाला निरनिराळी जागा नेमून दे; आणि सर्वांशीं निःपक्षपातपणें वाग. उभय पक्षांचें ह्मणणें शांतपणें ऐकून घेऊं; आणि प्रत्येकाच्या ह्मणण्यांत कितपत तथ्य आहे तें नीट विचार करून पाहूं. ह्याप्रमाणें दोन्ही पक्षांनीं आपलें ह्मणणें काय आहे तें स्पष्टपणें सांगितल्यावर मग सर्व संवांनें मिळून जो कांहीं निर्णय देणें योग्य वाटेल तो द्यावा. तेथपर्यंत त्यांच्याशीं कोणत्याही प्रकारें विरोधानें वागूं नये. सर्वांस सारख्या रीतीनें वागवावें.' ह्या भिक्षूंचा कलह मिटविण्याची एक युक्ति उपालीनें अशी सुचविली कीं, दोन्ही पक्षांचें ह्मणणें ऐकून घेऊन निर्णय देण्यापेक्षां सर्व संवांनें असें ह्मणावें कीं, दोन्ही पक्षांनीं परस्परविरोधाचा त्याग करून पुनरपि एकचित्त व्हावें. बुद्धाला ही युक्ति पसंत वाटली नाहीं. तो ह्मणाला: 'उभयपक्षांचें ह्मणणें ऐकून घेतल्याशिवाय त्यांचें ऐक्य करूं पाहणें योग्य नव्हे. अशानें त्यांचें खरें ऐक्य व्हावयाचें नाहीं. खरें ऐक्य व्हावयास त्यांची योग्य रीतीनें समजूतच पडली पाहिजे; आणि ही समजूत पाडण्यासाठीं त्यांचें ह्मणणें साद्यंत ऐकून घेतलें पाहिजे.' ह्या प्रकरणीं बुद्धानें त्याला एक गोष्ट सांगून त्याचा हा सदरील बेत त्याला

सोडावयास लाविलें. मग त्या महंतांचें ह्मणणें सविस्तर ऐकून बुद्धानें त्यांचें समेट केलें.

यशोधरेचा बंधु देवदत्त यानें बुद्धाच्या धर्माचा अंगीकार केला होता. हा मोठा कीर्तिप्रीय आणि महत्पदाभिलाषी होता. यास्तव तो बुद्धाचा मत्सर व द्वेष करूं लागला. बुद्धानें घालून ठेवलेल्या नियमांत तो दोष काढूं लागला. हे नियम फारच सौम्य आहेत असें त्याचें ह्मणणें पडलें. ह्याप्रमाणें देवदत्ताच्या मनांत विरोध उत्पन्न होऊन तो बुद्धास सोडून गेला; आणि राजगृहनगरींत विंबसारराजाचा पुत्र अजातशत्रु राज्य करीत होता त्याच्याकडे जाऊन त्यानें त्याला आपलें काय ह्मणणें होतें तें कळविलें, आणि त्या राजाला त्यानें आपलासा करून घेतलें. ह्या राजानें त्याच्यासाठीं एक विहार बांधून दिलें. येथें देवदत्तानें पुष्कळ अनुयायी मिळविले आणि बुद्धानें घातलेल्या नियमांहून पुष्कळ कडक नियम पाळण्याच्या व देहदंडन करण्यासाठीं व्रतोपवासादि साधनें अंगीकारण्याच्या शपथा त्यांच्याकडून घेविल्या. बुद्दाला हें वर्तमान कळतांच तो स्वतः राजगृहनगरीसंनिध वेणुवनांत येऊन दाखल झाला. तो आला असें कळलें तेव्हां देवदत्त त्याच्या जवळ जाऊन त्याला ह्मणाला, गुरुराज, मीं जे धर्माचरणाचे विशेष कडक नियम काढले आहेत त्यांस संमति द्या. कारण हे नियम पाळल्यानें विशेष पवित्रता अंगीं येईल असा माझा अभिप्राय आहे. हा देह केवळ जडपदार्थाधीन आहे. त्याचें बीजारोपण पापकर्मानें झालें असून त्याचा उद्भव दुराचारानें झाला आहे. तो सर्वदा पीडेंस पात्र असून नश्वरत्वास्तव विलय पावणारा आहे. आमच्या पूर्वसंचितानुरूप जें कर्म आमच्या पाठीस लागलें आहे त्याचें संचयस्थान हा देह होय. तो पापकर्म आणि रोग यांचें वसतिस्थान आहे; आणि त्याच्या निरनिराळ्या इंद्रियांवाटे मुत्रश्लेष्मादि अगदीं घाणेरडे पदार्थ स्रवत असतात. मर-

णानें त्याचा अंत व्हावयाचा आणि त्याचें पर्यवसान स्मशानभूमीत व्हावयाचें. ही अशी देहाची निकृष्ट स्थिति असल्या कारणानें त्यास आपण सर्व प्रकारच्या घाणीनें भरलेल्या प्रेताप्रमाणें गणावें आणि स्मशानभूमीत पडलेल्या चिंध्यांनींच त्यास सर्वदा वेष्टावें, हें उचित होय. ” यावर बुद्धानें असें उत्तर केलें कीं, “ देह सर्वप्रकारें असंगळ असून त्याचें स्मशानांत अवसान व्हावयाचें आहे, हें खरें आहे. कारण तो नश्वर असून कालेंकरून पंचत्वास मिळावयाचा. तरी पण तो कर्मांचें अधिष्ठान असल्यामुळें त्यांत पापकर्मांचा संचय न करितां पुण्यकर्म व सदाचार यांचा संग्रह करणें आपल्या हातीं आहे. ह्या देहाच्या सुखविषयांचा अभिलाष धरून तत्प्राप्त्यर्थ उद्योग करणें हें मनुष्यास उचित नव्हे हें खरें आहे; तरी त्याच्या नैसर्गिक गरजांकडे दुर्लक्ष करून त्याची सर्व प्रकारें आबळा करणें योग्य नव्हे. त्यावर मळ सांचूं देणें किंवा तो मलिन वस्त्रांनीं वेष्टणें मनुष्यास शोभत नाही. दीप जो आहे तो स्वच्छ राखिला नाही व त्यांत तेल घातलें नाही, तर तो निश्चयानें विज्ञावयाचा; तद्वत्च आपल्या देहाची चांगली निगा केली नाही, तो धुकून माखून साफ राखिला नाही आणि व्रतोपवासादिकांनीं तो क्षीण केला असतां त्यांत सत्य ज्ञानाच्या प्रकाशाचा अभिनिवेश होण्यास प्रत्यवाय घडतो. तूं जे नियम प्रचलित करूं पाहत आहेस त्यांच्या साहाय्यानें मी उपदेशिलेल्या मध्यम मार्गाचें अनुसरण योग्य प्रकारें व्हावयाचें नाही. काठिन नियमांचें अनुवर्तन करणें ज्यास आवश्यक वाटत असेल त्याला कोणाचा प्रतिबंध नसावा. परंतु त्याचें बंधन इतरांस विहित करणें इष्ट नव्हे. कारण ते सन्मार्गप्रवृत्तीस केवळ अनावश्यक होत. ’

ह्याप्रमाणें बुद्धानें देवदत्ताचें ह्मणणें मान्य केलें नाही. तेव्हां तो आपल्या विहारांत निघून गेला; आणि अगदीं स्वतंत्रपणें धर्माचरण करूं

लागला; आणि तो लोकांस असें सांगूं लागला कीं, बुद्धाचा मोक्षसाधक धर्ममार्ग फारच सौम्य प्रतीचा असून त्यापासून इष्ट सिद्धि होण्यासारखी नाही. देवदत्त आपली अवहेलना करून आपल्या धर्ममार्गास नांव ठेवितो असें बुद्धाच्या कानीं आलें तेव्हां तो आपल्या शिष्यसंघास ह्मणाला: “ ज्याला जन दोष देत नाहीत असा ह्या भूलोकीं कोणीही नाही. तो कितीही जपून वागत असला तरी त्याची निर्भर्त्सना करावी हा जनांचा क्रमच आहे. सर्वास सोईचा आणि हिताचा असा मध्यम धर्ममार्ग मी जनांस उपदेशीत असतां, तो नीट समजून घेण्याचा त्यांनीं प्रयत्न करूं नये, तर उलट त्याची निंदा करीत रहावें याला काय ह्मणावें ? देवदत्ताचें ह्मणणें असें आहे कीं, भिक्षूंनीं सर्वकाळ उषड्या हवेंत रहावें, नगरांच्या सन्निध कदापीं राहूं नये; लोकांनीं टाकलेल्या जीर्ण वस्त्रांचें त्यांनीं परिधान करावें. सर्वदा भिक्षान्नावरच निर्वाह करावा; कोणीं भोजनास बोलाविलें असतां जाऊं नये, किंवा कोणीं विहारांत अन्न पाठविलें असतां त्याचें सेवन करूं नये. मांसान्नाचें भक्षण करूं नये. यावर माझे ह्मणणें असें आहे कीं, माझ्या बोधाप्रमाणें मनुष्यास कोणत्याही स्थलीं वागतां येईल. वैराग्याचे कठिन नियम ज्याला पाळावेसे वाटत असतील त्यानें ते खुशाल पाळावे. पण सदाचरणास त्यांची मुळींच आवश्यकता नाही; आणि जे तरुण किंवा अशक्त आहेत त्यांच्यानें अशा नियमांचें पालन व्हावयाचें नाही. आतां अन्नभक्षणा-संबंधानें माझा अभिप्राय असा आहे कीं, माझ्या संघांतील जन ज्या देशीं असतील तेथल्या लोकांच्या चालीप्रमाणें सांपडेल तसलें अन्न त्यांनीं भक्षण करावें. मात्र इतकेंच कीं, केवळ क्षुधाशमनास आवश्यक असेल तेवढेंच अन्न त्यांनीं खावें; एकादें पक्कान्न गोड लागलें असतां त्याचेंच सेवन मनमुराद करूं नये. मनुष्य वृक्षतळीं बसला किंवा गृहाच्या छायेत बसला, लोकांनीं टाकलेलीं जीर्ण वस्त्रें त्यानें परिधान केलीं

किंवा लोकांनी दिलेली नवी वस्त्रे परिधान केली, मांसान्नाचा अन्हेर केला किंवा ते भक्षण केले, तरी त्याच्या चित्ताची शुद्धि होण्याजोगी आहे. ह्यासंबंधाने सर्वास सारखा नियम घालून दिल्याने त्यांचा अनन्य हेतु जो निर्वाणसिद्धीचा त्यास प्रत्यवाय घडेल. ”

ह्याप्रमाणे देवदत्त बुद्धास सोडून गेल्यावर त्याने अजातशत्रूला बुद्धास ठार मारण्याची मसलत दिली. ही दुष्ट मसलत त्या अविचारी राजाला मान्य होऊन त्याने बुद्धाला मारण्याकरितां मारेकरी पाठविले. ते त्यापाशीं गेले असतां, त्याला त्यांचा घोर उद्देश कळून त्याने त्यांस नीति-बोध केला. त्या बोधाने त्यांचीं कठोर हृदये मेणासारखीं मऊ होऊन आपल्या धन्याचा हुकूम न मानितां ते त्याचे अनुयायी झाले ! हा असा त्याला जिवें मारण्याचा प्रयत्न त्या दुष्ट राजाने तीन वेळां केला असें ह्मणतात. पण तिन्ही वेळां बुद्धाने पूर्वोक्त युक्तीने आपल्यावरील संकटाचे निवारण केले. त्याच्या वाक्शक्तीचा आणि धर्मबोधपद्धतीचा प्रभाव एवढा विलक्षण होता !

बुद्धासारख्या परमपूज्य जगद्गुरूचा प्राण घेण्याचा यत्न करून तो व्यर्थ गेला असें पाहून तो राजा फारच खिन्न झाला. त्याचे मन त्याला खाऊं लागले. त्याला कोठेंच चैन पडेनासें झालें. तेव्हां तो कृत-कर्माबद्दल अनुताप पावून बुद्धास शरण गेला; आणि अगदीं दीन होऊन त्याची त्याने क्षमा मागितली. तेव्हां बुद्धाने परम सदय अंतःकरणाने त्याचे आश्वासन करून त्याला स्वधर्माचा बोध केला. तेणेंकरून त्याच्या चित्तास शांति प्राप्त होऊन तो बुद्धाचा अनुयायी बनला.

देवदत्ताने स्वतंत्र धर्मपंथाची स्थापना करण्याचा पुष्कळ उद्योग केला, पण त्यांत त्याला यश आलें नाहीं. त्याचे पुष्कळ शिष्य त्याला सोडून गेले. तेव्हां त्याची निराशा होऊन तो आजारी झाला; आणि बुद्धास सोडिल्याबद्दल त्याला पश्चात्ताप होऊन तो एके दिवशीं आप-

ल्या बाकी राहिलेल्या शिष्यांस ह्मणाला कीं, “ मला डोलीत घालून बुद्धापाशीं घेऊन चला. मी त्याचा अपराध केला आहे खरा, तरी मी त्याचा नातलग आहे. यास्तव तो माझा अन्हेर करणार नाही. ” ह्याप्रमाणें त्याला त्यांनीं बुद्धापाशीं उचलून आणिलें; डोली वाहणारांनीं ती खाली ठेविली तेव्हां देवदत्त बुद्धदर्शनास आतुर होऊन वरती उठावयास गेला. पण तोल न सावरून तो खाली पडला आणि त्याचा प्राण गेला. प्राणांतसमयीं त्याच्या तोंडून बुद्धस्तव चालला होता.

देवदत्ताचा असा अंत झालेला पाहून बुद्धानें स्वशिष्यांस एणेंप्रमाणें बोध केला ! हे भिक्षुजनहो, जें सत्यचतुष्टय मीं तुझांस उपदेशिलें आहे तें नीट न समजल्यामुळें व त्याचें मनास पूर्ण आकलन न झाल्यामुळें आह्मी आजपर्यंत असे सैरावैरा धांवत आहों, आणि ह्या क्लेशप्रद संसृति-जालामध्यें भ्रांत झालों आहों. आपल्या चित्तांत सत्यधर्मज्ञानाचा प्रकाश पूर्णपणें फांकला नाहीं तोंपर्यंत आपला हा आत्मा निरनिराळ्या योनींमध्ये भ्रमण करीत आहे. भिन्नभिन्न प्रकारचे पाषाण, वृक्ष, कीटक, पशु, मानव यांचे देह त्याला प्राप्त होतात. अखिल जीवसृष्टीमध्ये जें स्थितिवैचित्र्य दृष्टोत्पत्तीस येतें त्याचा उद्भव पूर्व कालीं व वर्तमान कालीं जीवांच्या हातून घडलेल्या कर्मापासून होतो. आपल्या ठायीं विवेक-शक्ति आहे. तिचा योग्य उपयोग केला तर आपणांस दिव्य ज्ञानदृष्टि प्राप्त होते. ही एक वेळ प्राप्त झाली ह्मणजे ती कदापि नष्ट होत नाही. परंतु ही दृष्टि प्राप्त व्हावयास प्राणी अत्यंत उच्च स्थितीप्रत गेला पाहिजे; आणि ही उच्च स्थिति त्यास संसृतीच्या योगानें क्रमाक्रमानें प्राप्त होते. पुनःपुनः जन्ममरण प्राप्त होऊन त्याला अंती अनुपम ज्ञान-प्रकाश साध्य होतो; आणि तो साध्य झाल्यानें त्याच्या हातून पवित्रा-चरण घडतें. ही उच्च स्थिति मला प्राप्त होऊन मला सत्यज्ञानाचा लाभ झाला आहे. ह्या ज्ञानानुरूप जो उत्तम धर्ममार्ग मला खऱ्या शाश्वत

शांतीचा संपादक वाटला त्याचा उपदेश मी तुझ्यांस केला आहे. ह्या माझ्या मार्गाचें अवलंबन केल्यानें आपल्या ठायींच्या समग्र पातकांचें क्षालन होऊन आपणांस पूर्ण समाधान प्राप्त होणार आहे. सत्यज्ञानदर्शनरूप अत्यंत सुखावह असें हें धर्मजीवन मी तुझ्यांस समर्पण केलें आहे. त्याचें पान जो करील त्याच्या चित्ताची तळमळ नाहीशी होईल. त्याच्या सर्व मनोविकारांचा विलय होईल आणि त्याच्या ठायींची अनाचारप्रवृत्ति निर्मूल होईल. ह्याप्रमाणें मनोविकाररूप महासागरांतून सत्यज्ञानरूप नौकेच्या साहाय्यानें जो पैलतीरीं लागला त्याच्या सौख्यास पारावार नाही. कारण ज्याच्या चित्तापासून सर्व पापमलाचें क्षालन होऊन तें परम शुद्धि पावतें, आणि जो सर्व भ्रमापासून मुक्त होतो, त्याला निर्वाण प्राप्त होतें. असा मनुष्य ऐहिक प्रपंचांत वागत असला तरी त्याचें चित्त निर्लेप रहातें. ऐहिक वासनांचा मळ त्यास लागत नाही: कसें तर कमलपुष्प ज्या उदकांतून वर येतें त्याचा एकही बिंदु त्यावर असत नाही तसें. असा मनुष्य सर्व प्राण्यांशीं मोठ्या प्रेमानें वागतो. ही मनाची वृत्ति त्यानें अढळ राखावी. तो कोणत्याही स्थितींत असला तरी त्यानें ती कायम राखण्यास जपावें. कारण ही मनाची अवस्था अत्युत्तम होय. मी उपदेशिलेल्या सत्यचतुष्टयाचें ज्याला यथार्थ ज्ञान घडत नाही त्याचा संसृतिपाश तुटत नाही. त्यास नाना योर्नामध्दये पुनःपुनः भ्रमण करावें लागतें. अज्ञानरूप अरण्यामध्ये त्यास अगणित काळ संचार करावा लागतो. ह्या अरण्यामध्ये भ्रमरूप मृगजलाच्या पाठीस लागून तो पापरूप कर्दमभूमीमध्ये मग्न होतो. परंतु ज्याला ह्या सत्यचतुष्टयाचें परिज्ञान होतें तो जन्ममरणाच्या फेऱ्यांतून सुटतो. त्याचा भ्रमजाल भंग पावतो. त्यास अभीष्टसिद्धि घडते. स्वार्थपरतामूलक दुर्वृत्ति त्याच्या हृदयांतून विनष्ट होतात; आणि त्यास सत्य ज्ञानाची

पूर्ण प्राप्ति होते. हाच खरा मोक्ष होय. कैवल्यसिद्धि ती ह्यांतच आहे. स्वर्ग आणि अमर जीवनाचें सौख्य यालाच ह्मणतात.

बुद्धाचें आपल्या शिष्यांस असें सांगणें असे कीं, त्यांनीं आपल्या-
ठायीं कांहीं अलौकिक सामर्थ्य आहे असें जनांस भासवून देऊन त्यांचें
वंचन करूं नये. हा बोध करण्याचें प्रयोजन त्यास एक दोन गोष्टी-
वरून प्राप्त झालें. त्या गोष्टींचें येथें निरूपण करूं. राजगृहनगरींत
ज्योतिष्कनामेंकरून एक गृहस्थ रहात असे. त्यानें एके दिवशीं
आपल्या घराच्या दारासमोर एक उंच काठी रोवून तिच्या शेवटाला
एक चंदनाचें रत्नखचित पात्र अडकविलें; आणि तो बुद्धाच्या शि-
ष्यांस सांगूं लागला कीं, तुमच्यापैकीं जो कोणी श्रमण शिडी किंवा
काठी घेतल्या वांचून केवळ मंत्रसामर्थ्यानें हें पात्र खालीं काढील,
त्याला मी तो सांगेल तें देईन. हें ऐकून बुद्धाचा शिष्य काश्यप तेथें
गेल, आणि त्यानें कांहीं युक्ति करून तें पात्र खालीं काढलें आणि
तें मोठ्या विजयोत्सवानें आपल्या विहारांत नेलें. ही वार्ता बुद्धाच्या
कानीं आली तेव्हां तो काश्यपापाशीं गेला आणि त्यानें तें पात्र
फोडून टाकून आपल्या शिष्यांस असें निखून सांगितलें कीं, असले
चमत्कार करण्याचें तुम्ही कधींही मनांत आणूं नका.

या संबंधाची दुसरी एक गोष्ट अशी घडली कीं, वृजिनामक प्रांता-
मध्ये बुद्धाचे कांहीं शिष्य पावसाळ्यांत राहिले असतां, तेथें दुष्काळ-
पडून कोणास पोटभर अन्न मिळेनासें झालें. त्यामुळें त्या शिष्यांस
पुरेशी भिक्षा कोणी घालीना. तेव्हां त्यांनीं तेथल्या लोकांस फसवि-
ण्याची एक युक्ति काढिला. ते लोकांस सांगूं लागले कीं, आमच्यापैकीं
अमुक एका श्रमणाला दैवी साक्षात्कार झाला आहे. त्याला तिन्ही
काळच्या गोष्टी समजतात. दुसऱ्या एका श्रमणावर दैवी अनुग्रह झाला
असून त्याला पाहिजे तो चमत्कार करितां येतो. हें त्यांचें ह्मणणें

त्या भोळ्या लोकांला खरें वाटून ते कोणी तरी मोठे सिद्ध पुरुष आहेत असा त्यांचा समज झाला; आणि असे महापुरुष आपल्या गांवांत पर्जन्यकाळीं रहावयास आले हें आपलें मोठें भाग्य समजून त्यांनीं त्यांला स्नाण्यापिण्याचे पदार्थ मुबलक पुरविले. अशा युक्तीनें त्यांनीं तो दुष्काळाचा कठिन समय ददातीवांचून घालविला. पुढें बुद्धाला ही त्यांची लबाडी कळून आली तेव्हां त्यानें आनंदाकरवीं सगळ्या भिक्षूंस जमा करून त्यांस पुढील प्रमाणें प्रश्न केला ! “हे भिक्षुजन हो, भिक्षूंचें भिक्षुत्व केव्हां नष्ट होतें बरें ? ” हा आपल्या गुरूचा प्रश्न ऐकून शारिपुत्र पुढें सरसावून ह्मणाला : “दीक्षा धारण केलेल्या शिष्यानें कोणत्याही प्रकारचा अनाचार करूं नये. जो कोणी अनाचार करील, तो शाक्यमुनीच्या शिष्यत्वास मुकेल. दुसरें असें कीं, दीक्षा धारण केलेल्या शिष्यानें कधीं कोणाचें कांहीं त्यानें दिल्यावांचून घेऊं नये. जो शिष्य दुसऱ्याच्या एकाद्या वस्तूचा अपहार करितो—मग ती अगदीं क्षुल्लक कां असेना—तो शाक्यमुनीचा शिष्य नव्हे. आणखी असें कीं, कोणत्याही निरुपद्रवी प्राण्याची हत्या त्यानें समजून उमजून किंवा द्वेषबुद्धीनें करूं नये. जो ती करील त्यास शाक्यमुनी-चें शिष्यत्व साध्य नाहीं. हे तीन निषेध पाळले नाहींत तर भिक्षूंचें भिक्षुत्व नष्ट होईल.”

हें त्याचें भाषण आटोपल्यावर बुद्ध ह्मणाला. ह्या तीन निषेधां-शिवाय आणखी एका मोठ्या महत्त्वाच्या गोष्टीसंबंधानें मला तुझांस निषेध घालून द्यावयाचा आहे. तो असा कीं, दीक्षा धारण केलेल्या शिष्यानें आपल्या ठायीं कांहीं अलौकिक सामर्थ्य आलें आहे असा डौल घालूं नये. जो कोणी लोभवश होऊन किंवा दुष्टबुद्धीनें आपणास दिव्य दृष्टि आली आहे किंवा आपल्या ठायीं चमत्कार करण्याचें सामर्थ्य आहे असें जनांस भासवून त्यांला फसविण्याचा प्रयत्न करील, तो माझ्या

शिष्यत्वास बिल्कुल पात्र नाही. हे भिक्षुजनहो, तुम्ही मंत्रतंत्रादिकांचा हव्यास धरून जनांस भ्रमांत पाडूं नका. तीं केवळ व्यर्थ होत. कारण हें सारें विश्व कार्यकारणरूप कर्माच्या नियमानें बद्ध आहे. त्यांत यत्किंचित्ही पालट करण्याचें सामर्थ्य कोणाही मानवास नाही. जो कोणी माझा शिष्य अद्भुत चमत्कार करण्याचा आव घालील त्याला माझें धर्ममत समजलें नाही असें समजावें.

एके समयी मोठी महामारी उपस्थित होऊन सहस्रावधि लोक मरूं लागले. त्यामुळें लोक अगदीं घाबरून गेले. आपणांस केव्हां मृत्यु येईल याचा नेम नाही असें वाटून ते उदास व अस्वस्थ झाले. त्यांच्या चर्येवर केवळ प्रेतकळा आली. कोणाला कांहींएक सुचेनासें झालें. परंतु कित्येक लोकांनीं पाहिलें कीं, आपल्या जीविताची शाश्वति मुळींच नाही, तेव्हां त्यांनीं असा निर्धार केला कीं, देहांत प्राण आहे तोपर्यंत यथेच्छ खाऊन पिऊन ध्यावें व साधतील तेवढे ऐषआराम भोगावे. याप्रमाणें जो तो आपआपल्या विचारांत मग्न असतां, बुद्धानें आणि त्याच्या शिष्यांनीं गांवोगांव हिंडून लोकांला आपल्या हातून होईल तेवढें साहाय्य केलें. कोणांस औषधोपचार करावे, कोणी अनाथ किंवा नातलगानीं सोडलेला असा आजारी मनुष्य आढळल्यास त्याच्याजवळ राहून त्याची साधेल तेवढी शुश्रूषा करावी; त्याला उपदेश करून अंतःसमयीं त्याच्या चित्तास समाधान वाटेल असें करावें; इत्यादि प्रकारच्या स्तुत्य उद्योगांत ते एकसारखे गढले होते. हा उद्योग करितांना त्यांनीं आपला जीव धोक्यांत पडेल याची मुळींच परवा केली नाही.

सदरीं सांगितल्याप्रमाणें चोहोंकडे मनुष्यसंहार होत असतां, एक मनुष्य बुद्धाकडे येऊन ह्मणाला: 'माझ्या आसपास लोक पटापट मरत आहेत तें पाहून मी अगदीं घाबरून गेलों आहे. दुसऱ्यांविषयीं माझ्या मनांत मुळींच कांहीं येत नाही. माझें काय होईल याच भीतीनें मला

प्रासलें आहे. तर गुरुराज, माझ्या चित्तांतील ही भीति जाईल असा कांहीं तरी बोध मला करा.' हें त्याचें भाषण ऐकून बुद्धानें त्याला व त्या एकंदर प्रसंगाला उद्देशून पुढील प्रमाणें बोध केला:—

“ज्यांस दुसऱ्यांची करुणा येते, त्यांच्या चित्ताचें समाधान होण्यास कांहीं तरी मार्ग आहे. परंतु तुला समाधान प्राप्त होणें नाहीं. कारण तुझ्या चित्तांत केवळ आपल्या पुरताच विचार वागत आहे. ही आत्मपरता तुझ्या हृदयांतून जाईल तेव्हां त्यांत समाधानाचा प्रवेश होण्यास मार्ग होईल. आपत्कार्णी मनुष्याच्या हृदयाची परीक्षा होत असते. आपत्कालाच्या योगानें त्याच्या ठायीं सदाचारप्रवृत्ति व परोपकार-बुद्धि यांचा उद्भव व विकास होण्याचा संभव असतो. अरे हे मनुष्या, तूं आपल्या सभोवतीं अशी खेदजनक प्राणहानि होतांना पाहत असतां, तुझ्या हृदयांत एवढी आत्मपरता वसावी ना? तुझे बांधव, भगिनी व इतर इष्टमित्र महामारीस पटापट बळी पडत असतां, तुझ्या हृदयांतील सुखतृष्णा व विषयवासना यांचें निर्मूलन कसें होत नाहीं? ह्या ऐहिक प्रपंचांतील सगळ्या वस्तूंस आपण क्रामाक्रमानें निःसंशय मुकणार. त्यांच्या संबंधाची चिंता वाहणें व त्या प्राप्त करून घेण्यासाठीं अहर्निश उद्योगनिमग्न असणें हें मानवास उचित नव्हे. आपलें हृदय शुद्ध होऊन त्यास शांतीचा अनुभव घडावा असें ज्याला वाटत असेल, त्यानें हा सारा उपद्रवचाप सोडून मोकळें व्हावें. मनुष्य सुखतृष्णेस वश होऊन तिच्या तृप्त्यर्थ उद्योग करितात, पण तिची तृप्ति कदापि होणें नाहीं. धनलोभानें ते उद्योग करितात, पण प्राप्त झालेल्या धनानें ते लवमात्रही तृप्त नसतात. अशा तृष्णावश जनांची अवस्था कळसुत्री बाहुल्याप्रमाणें असते. तृष्णारूपी सूत्रानें ते इतस्ततः भ्रमण पावतात, आणि हें सूत्र भंग पावले ह्मणजे ते जागच्या जागीं पडून रहातात. आतां सांप्रत चालू असलेल्या मनुष्यसंहाराविषयीं ह्मणशील तर

मृत्यूच्या दरबारांत लहान मोठ्यांचा विचार कांहीं एक नसतो. ह्याच्या-
पाशीं धनधान्य पुष्कळ आहे किंवा ह्याची योग्यता मोठी आहे, याला
एव्हां नेऊं नये असें मृत्यु कांहींच जाणत नाही. ह्याप्रमाणें सहस्रावधि
जन ह्या भूमंडलावर प्रतिदिवशीं मरण पावत आहेत. ह्यावरून आयुष्य
क्षणभंगुर आहे हा बोध जनचित्तांत अवश्य ठसला पाहिजे. हा पाहा, आतां
सूर्यास्त होत आहे. रात्र झाली ह्मणजे तूं सुखशयन करिशील. परंतु उदयिक
पुनः तूं जागृत होऊन नित्याचे व्यवहार करण्यास समर्थ होशील याचा कांहीं
नेम नाही. तर आजची घडी आहे तेवढीच केवळ आपली आहे असें ध्यानांत
वागवून स्वचित्ताची शुद्धि करण्यास आजच झट. यासंबंधानें दिरंगाई अशी
बिल्कुल करितां कामा नये. आपलें आचरण होईल तेवढें त्वरित सुधारण्यास
मनुष्यानें प्रयत्नशील असावें. आज काय घाई आहे पुढें पुष्कळ काळ आहे,
असें मनांत आणून चालणार नाही. कारण काळ केव्हांच निघून जात
असतो. मला आणखी थोडा प्रपंचाचा अनुभव घेऊं द्या अशी जी इच्छा
ती केवळ व्यर्थ होय; आणि ह्या जीवितांतील सुखविषयांची जी लालसा
ती केवळ विफल होय. हें सारें विश्व केवळ भासमय आहे. तें केव्हां
दृष्टीआड होईल याचा नेम नाही; आणि स्वर्गसिद्धीसाठीं जे येथें
कर्मपरायण होतात, ते मृगजलामागें लागणाऱ्या हरिणांसारखे होत.
प्रपंची जन विषयाभिलाष धरून पिंजऱ्यांत ठेवलेल्या पक्षांप्रमाणें आपली
अवस्था करून घेतात. ह्या पक्ष्यांना कांहीं वेळ अन्न प्राप्त होतें खरें पण
छिन्नभिन्न होऊन चुलीवरील भांड्यांत पडण्याची पाळी त्यांला लवकरच
येते. अशीच अवस्था सुखाभिलाषी जनांची होते. त्यांस इच्छित सुख-
विषय कांहीं वेळ प्राप्त होतात खरे, तरी अंती त्यांस मरणवश व्हावें
लागतें. तर हे मनुष्या, माझ्या धर्माचें अवलंबन करून मी घालून दिले-
ल्या नियमांप्रमाणें जो आपलें वर्तन ठेवील त्याचा चिंताज्वर नाहीसा
होऊन त्याच्या चित्तास समाधान व शांति हीं प्राप्त होतील. माझ्या

धर्माचा अंगीकार करून आपल्या वृत्ति व कृति पवित्र होतील असे करण्यास जो झटतो, त्यास खऱ्या निर्वाणाची सिद्धि सुगम होते. मनुष्यापाशीं सुवर्ण रत्नादिकांचा केवढाही मोठा निधि असला, किंवा त्याची सत्ता केवढीही प्रचंड असली, त्याचें बुद्धिवैभव केवढेंही अचाट असलें, त्याचें आयुष्य कितीही दीर्घ असलें, तथापि जर त्याचें आचरण पवित्र नाही, त्याचें चित्त शुद्ध नाही, तर त्यास खरें सौख्य प्राप्त होणें नाही. निर्वासिद्धीचा त्यास अधिकार नाही.”

बुद्धधर्माची दीक्षा ज्या तरुण जनानीं घेतली होती ते एके समयी बुद्धापाशीं येऊन त्यास विचारूं लागले कीं, गुरुराज, आह्मी कोणत्या प्रकारें वर्तन करावें तें आह्मांस सांगा. तेव्हां बुद्धानें त्यांस पुढील प्रमाणें बोध केलाः—

“जे कोणी माझ्या धर्माची दीक्षा घेऊन माझ्या उपदेशाप्रमाणें सद्भावपूर्वक वर्तू इच्छीत असतील, त्यांनीं मुख्यतः चार गोष्टींकडे लक्ष पुरवावें. त्या चार गोष्टी ह्या होतः (१) सत्समागमांत काळ दवडावा; (२) सर्वदा धर्मबोधाचें श्रवण करावें; (३) श्रुतधर्माचें अहर्निश मनन करून सत्यज्ञानप्रकाशाची प्राप्ति करून घ्यावी; (४) आणि सर्व काळ नीतीनें वर्तावें. माझ्या धर्ममार्गांत ह्या क्रमानें प्रवेश केला पाहिजे. आतां तुह्यांस मी दहा गोष्टींचा निषेध करितों. हा निषेध पाळिल्यानें तुमच्या ठायीं माझे शिष्यत्व उत्तम प्रकारें प्रतीत होईल. त्या दहा गोष्टी ह्या होतः—तुह्मी कोणत्याही प्राण्याची हत्या करूं नका; कोणाची चोरी करूं नका; देह व मन अपवित्र ठेवूं नका; असत्य भाषण करूं नका; मद्यपान करूं नका; निषिद्ध वेळीं अन्नभक्षण करूं नका; नर्तनादि कर्मे करूं नका व नाटकादि मनोरंजनप्रकार पाहूं नका; पुष्पमाला, सुगंधी द्रव्ये, अलंकार, सुंदर वस्त्रे यांचा उपयोग करूं नका; उंच व रुंद शय्यांवर निजूं नका; सुवर्ण रौप्यादि कोणाकडून घेऊं नका.”

दुसरे एके वेळीं त्यानें आपल्या भिक्षुसंघास येणेंप्रमाणें बोध केला:-
 “साधु कोणास ह्मणावें? तर जो धर्मशील तो साधु होय. धर्मशील कोण? ज्याचें चित्त, वाचा आणि क्रिया हीं सत्यज्ञानास अनुसरून असतात तो धर्मशील होय. समर्थ पुरुष कोण? तर जो सहनशील असतो तो समर्थ होय. कारण सहनशील पुरुष आत्मजय करून चित्तांत उद्भवणाऱ्या सर्व विकारांचा निग्रह करितो; यामुळें तो शांत, तितिक्षु आणि निर्दोष असतो. ज्ञानी पुरुष कोण? तर ज्यास आपल्या वास्तविक स्वभावाचें परिज्ञान झालेलें असतें तो ज्ञानी होय. असा मनुष्य स्वचित्तास स्वार्थपरतेचा मळ लागूं देत नाही; तो सर्वदा सद्गर्तन करितो. हे भिक्षुजन हो, तुम्हीं कोणत्या गोष्टी प्राणांतसमय आला तरी करूं नये तें सांगतो: तुम्हीं कोणत्याही प्राण्याची हत्या करूं नका. जें तुमचें नव्हे त्याचा अपहार करूं नका. असत्य भाषण करूं नका. मद्यपान करूं नका. व्यभिचार करूं नका. हे पांच नियम मी तुम्हांस घालून देत आहे. जे कोणी माझ्या धर्माची दीक्षा धारण करून माझ्या संघांत येतात, त्यांनीं हे पांच नियम अवश्य पाळिले पाहिजेत. ह्याशिवाय आणखी तीन गोष्टीसंबंधानें मी तुम्हांस निषेध करितों. त्या गोष्टी अशा कीं, तुम्हीं रात्रीस अन्नसेवन करूं नका. पुष्पमाला किंवा सुगंधी द्रव्यें हीं अंगावर घालूं नका. मृदु शय्यांवर निजूं नका; तर जमिनीवर चढाया हांतरून त्यांवर निजत जा. आणखी असें कीं, जो कोणी विशेष धर्मशील असेल त्यानें उपवसथाचा दिवस पाळावा; आणि स्वसामर्थ्या-
 नुरूप संघाची शुश्रूषा करून तो कायम राहील असें करावें.

आतां एकंदर बुद्धधर्मानुयायी जनांनीं पाळण्यासाठीं बुद्धानें दहा नियम घालून ठेविले आहेत. एके समर्थी त्याला या प्रकरणीं कोणीं विचारिल्यावरून तो ह्मणाला: “प्राणिमात्राच्या सर्व कृति दहा गोष्टींमुळें वाईट ठरतात. ह्या दहा गोष्टी त्यांनीं टाळल्या तर त्यांच्या सर्व कृति

चांगल्या होतात. ह्या दहा गोष्टी कोणत्या तें सांगतों: देहासंबंधी पातकें तीन—प्राणघात, चौर्य आणि व्यभिचार. वाणीसंबंधी पातकें चार—असत्य भाषण, परनिंदा, अपशब्द, आणि व्यर्थ प्रलाप. मनासंबंधी पातकें तीन—लोभ, द्वेष आणि भ्रम. यांसंबंधानें तुझांस माझा उपदेश असा आहे कीं, कोणाही प्राण्याची हत्या करूं नका; तर तुमच्या चित्तांत जीवमात्राविषयीं सर्वदा आदरबुद्धि वसावी. कोणाच्या वित्ताचा अपहार करूं नका; तर प्रत्येकास त्याच्या श्रमाप्रमाणें फलप्राप्ति व्हावी यासाठीं आपल्याकडून होईल तेवढें साहाय्य करा. सर्व प्रकारच्या अपवित्र गोष्टींपासून दूर रहा. व्यभिचार करूं नका. जितेंद्रिय रहा. असत्य भाषण करूं नका. सर्वदा सत्य बोला; आणि जें बोलावयाचें त्याचा चांगला विचार करून मग बोला. तुमच्या सत्यभाषणानें कोणास उपद्रव होईल असें करूं नका. जें कांहीं बोलावयाचें तें तारतम्य पाहून बोला. तुमचें भाषण प्रेमळ असून शहाणपणाचें असावें. कोणाच्या संबंधानें भलभलत्या गोष्टी लोकांत प्रसिद्ध करूं नका. एकाद्याची निंदा तुमच्या कानीं आल्यास ती इतरांस सांगून तिचा फैलाव करूं नका. आपल्या बांधवांचे दोष काढीत बसूं नका. तर त्यांच्या ठायीं जे सद्गुण असतील तेच पाहा; आणि त्यांचे शत्रु त्यांची निंदा करूं लागले असतां त्यांच्या चांगल्या गुणांची वाखाणणी करून त्यांच्यांत कांहींतरी चांगुलपणा आहे असें दाखवा. अपशब्दांनीं आपली जिह्वा विटाळूं नका. सम्य रीतीस अनुसरून जें कांहीं बोलणें तें बोला. त्यांत आपला थोरपणा व संभावितपणा लोकांच्या दृष्टीस यावा, अशी खबरदारी ठेवा. व्यर्थ प्रलाप करण्यांत काळाचा अव्यय करूं नका. प्रसंगास उचित असें मित भाषण करा. उगीच बकवा करीत बसूं नका. असें करून आपलें अज्ञान किंवा नीचपणा प्रगट करण्यापेक्षां मुकाव्यानें बसणें चांगलें. दुसऱ्याची संपदा पाहून तिचा लोभ करूं नका, किंवा त्याचा हेवा करूं नका. तर त्याची संपन्नता पाहून हर्ष पावा. परद्वेष-

रूप मलाचें स्वचित्तापासून क्षालन करा. क्रोध, द्रोह, व दुर्बुद्धि ह्या वृत्ति चित्तांतून काढून टाका. कोणाचाही द्वेष करूं नका. तुमची कोणी निंदा केली किंवा तुमचें काहीं नुकसान केलें तरी त्याचा द्वेष करूं नका. तर सर्वावर प्रेम करा आणि त्यांचें कल्याण करण्याची बुद्धि सर्वदा चित्तांत वागवा. आपल्या मनांतील अज्ञान काढून टाकून सत्य-ज्ञानाचा बोध मिळविण्यास सर्वदा तत्पर रहा. वृथा संशयास किंवा भ्रममूलक विचारांस आपल्या चित्तांत थारा देऊं नका. सत्यधर्मज्ञाना-विषयीं तुमची वृत्ति साशंक झाल्यानें तुम्ही त्याविषयीं उदास किंवा बेपरवा व्हाल; आणि तुमचें मन भ्रमांत पडलें असतां तें तुम्हांस आड-मार्गांत नेऊन तुमचा नाश करील. अशानें तुम्हांस सत्पथाचा लाभ होणार नाही. तुम्हांस निर्वाणपदवी प्राप्त होणार नाही.”

त्यानें आपल्या मागे आपल्या धर्माचा प्रसार कोणत्या प्रकारें करावा तें पुढील उपदेशांत उत्तम प्रकारें सांगितलें आहे. तो ह्मणतो: “माझे देहावसान होऊन मजपासून तुम्हांस बोध प्राप्त होतनासा झाला ह्मणजे तुम्ही आपणांपैकीं जे कोणी कुलीन, सुशिक्षित व नीतिमान् असतील त्यांला आपले गुरु करून त्यांच्याकडून धर्मबोध श्रवण करा. माझा झगा त्यांला परिधान करूं द्या; माझ्या निवासस्थानांत त्यांस राहूं द्या, माझ्या उपदेशपीठावर त्यांस बसूं द्या. माझा झगा ह्मणजे ह्मणजे निःसीम सहनशीलता आणि तितिक्षा एतद्रूप होय. माझे निवासस्थान अखिल प्राण्यांवर प्रेम आणि परोपकार यांचें बनलेलें आहे. आतां माझे उपदेश पीठ कशाचें आहे ह्मणाल तर सद्धर्माचें रहस्य काय आहे व त्याचे नियम व्यवहारांत कोणत्या प्रकारें पाळावे याचें ज्ञान प्राप्त होणें एतद्रूप तें आहे. जनांस उपदेश करणारानें सत्यधर्मसिद्धांतांचें प्रतिपादन कोणाचीही दिक्कत न धरितां करावें. त्यानें धारण केलेल्या वृत्तीस जे नियम लागू आहेत त्यांचें परिपालन उत्तम प्रकारें सद्भावपूर्वक करावें, आणि सर्वदा सद्वर्तनरत असावें. अशा उज्ज्वल वृत्तीचा निरंतर

अवलंब करून त्यानें स्वसंमत धर्मतत्त्वाचा बोध परम प्रेमळ चित्तानें व अत्यंत मृदु वाणीनें करून अन्य जनांचीं मनें सत्यधर्माकडे वळतील असें करावें. उपदेशकानें आपला कमीपणा होईल असें कोणतेंच कृत्य करूं नये; आणि आपला सत्यधर्मप्रसाराचा स्तुत्य क्रम सहसा सोडूं नये. लोक ज्यांस थोर ह्मणतात त्यांच्याशीं सहवास केल्यानें आपली मान्यता वाढेल असा भ्रममूलक समज त्याच्या चित्तांत कदापि वागूं नये. त्याचप्रमाणें जे क्षुद्रबुद्धि आणि अनाचारी असतील अशांची संगति त्यानें कदापि करितां कामा नये. कोणत्याही प्रसंगीं प्रबल मोहप्रसंग उपस्थित होऊन त्याच्याकडून स्वव्रतभंग होण्याचा रंग दिसल्यास त्यानें माझें आजपर्यंतचें चरित्र लक्षांत आणावें आणि असल्या प्रसंग टाळण्यास मनापासून झटवें. त्यानें केलेला धर्मबोध श्रवण करण्यास जे कोणी येतील, त्यांचें कल्याण त्यानें सतत चिंतावें; आणि आपल्या बोधामध्ये त्यानें कोणाविषयी कदापि मत्सरभाव प्रगट करूं नये; कोणाची अवहेलना करूं नये; इतर उपदेशकांला दोष देऊं नये; कोणाची गर्हणा करूं नये; कठोर शब्दांनीं कोणास ताडन करूं नये. माझ्या इतर शिष्यांच्या नांवाचा उल्लेख स्वबोधांत करून त्यांची निर्भर्त्सना करूं नये. किंवा त्यांच्या दुर्वर्तनाचा प्रसिद्धपणें उल्लेख करून त्यांचा अधिक्षेप करूं नये. त्यानें निर्मल वस्त्रें परिधान करावीं. देह व मन परम शुद्ध राखावीं, आणि अखिल जगाशीं मित्रभाव चित्तांत अहर्निश वागवावा. असें तो करील तरच तो माझ्या उपदेशपीठावर आरूढ होण्यास योग्य होईल. धर्मसंबंधी कलहप्रचुर वाद करण्याचा हव्यास त्यानें कदापि धरूं नये; त्याचप्रमाणें अन्य जनांशीं वादविवाद करून स्वबुद्धिमत्तेचें श्रेष्ठत्व स्थापन करण्याची हांव त्यानें कधीही धरूं नये. सर्वदा शांत व स्वस्थचित्त असावें. त्याच्या हृदयांत कोणाविषयी यत्किंचित्ही शत्रुभाव वसूं नये; आणि अखिल प्राण्यांवर उपकार करण्याची जी बुद्धि तिचा त्याग त्यानें कसाही प्रसंग आला तरी करूं नये. समग्र मानवजाति पूर्ण

सदाचारी होऊन माझी योग्यता पावेल असें करण्याच्या प्रयत्नांत सर्वदा मग्न असावयाचें हा संकल्प त्यानें चित्तांत दृढ बागवावा. ह्या संकल्पापासून त्यानें सहसा पराङ्मुख होऊं नये. ह्याप्रमाणें त्यानें आपलें धर्मोपदेशाचें सत्कार्य निश्चयपूर्वक व परम उत्साहानें सतत करीत असावें. असें तो करील तर त्याचें जीवित धन्य होऊन त्याच्या सद्बोधामृताच्या योगानें अनंत जनांस मोक्षाची प्राप्ति घडेल. आतां मी जो धर्म प्रवृत्त केला आहे, त्याचें रहस्य अत्यंत स्पष्ट करून मी तुझांस सांगितलें आहे. त्याचा उपदेश जनांस योग्य प्रकारें केल्यानें त्यांची माझ्या सद्दर्माकडे प्रवृत्ति व्हावयास विलंब लागणार नाहीं. माझ्या बोधाचें एखादें सुवचन जरी त्यांला स्पष्टपणें व प्रेमळपणें समजून सांगितलें तरी तेवढ्यानें त्यांच्या चित्ताचा योग्य पालट होऊन त्यांची नित्याचरणाकडे प्रवृत्ति होईल. त्यांच्या ज्ञानचक्षूंचें उन्मीलन होऊन सत्यधर्मज्ञानाचा प्रकाश त्यांच्या चित्तांत फांकेल. त्यांच्या ठायीं ज्या दुर्वासना उच्छृंखल झालेल्या असतात, त्यांचें दमन होऊन त्यांचें चित्त शांत होईल. द्वेषादी ज्या दुर्वृत्ति त्यांच्या चित्तांत उद्दाम झालेल्या असतात त्यांचें निर्मूलन होऊन अखिल प्राण्यांविषयीं त्यांच्या अंतर्दुर्मांनीं आदरबुद्धि व प्रेम ही उत्पन्न होतील. माझ्या धर्माचा उपदेश करणाराच्या ठायीं सतत उद्योग करण्याचें सामर्थ्य अवश्य असलें पाहिजे. त्यानें सर्वदा आनंदवृत्ति असावें. आपला सदुद्योग परिणामीं सफळ होईल अशी त्याच्या मनाची पूर्ण खात्री असावी. लोक आपला उपदेश ऐकत नाहींत, आपण सांगतो त्याप्रमाणें वर्तत नाहींत, असें पाहून त्यानें निराश होतां कामा नये. आपल्या स्तुत्य उद्योगापासून विराम पाऊं नये. तर स्वसंमत सत्यधर्माचा उपदेश श्रांत जनांला अविरतपणें व अविश्रांतपणें पुनःपुनः करावा. असें तो दृढ निश्चयानें करील तर त्याला निःसंशय यशः प्राप्ति होईल. बागवान जसा उदकप्राप्तीसाठीं कूप खणण्याचें काम निश्चयानें करितो, तद्वत धर्मोपदेशकानें मनुष्यांच्या चित्तांत सद्बोध ठसवि-

प्यास झटलें पाहिजे. बागवानानें कोरडी रेती आणि माती पुष्कळ खणून काढावी तेव्हां त्याला एखादा झरा लागण्याचा संभव असतो. थोडीशी माती खणून त्याला पाणी मिळालें नाहीं तरी तो निराश होत नाहीं. तर आणखी माती खणीत खोलवर जातो, आणि शेवटीं त्याला अंमळ ओली माती लागली ह्मणजे तो उत्साहयुक्त होऊन आणखी खालीं खणीत जातो; आणि अखेरीस त्याला उदक मिळतें. अशीच गोष्ट उपदेशकाची आहे. अत्यंत कठोर हृदयाच्या मनुष्यांशीं त्याची वारंवार गांठ पडण्याचा संभव असतो. अशा जनांला पुनःपुनः बोध करून त्याच्यां अंतर्ग्रामामध्ये खोलवर प्रवेश केल्यावांचून त्यांचीं मनें मृदु होण्यासारखीं नसतात. आतां निरानिराळ्या जमिनीत जसें कमी अधिक खणावें लागतें, तद्वत्च मनुष्यांच्या हृदयांची अवस्था आहे. ही गोष्ट उपदेशकानें चांगली लक्षांत ठेविली पाहिजे. हे कुलीन आणि ज्ञानसंपन्न माच्छिष्य हो, तुझापैकीं जे कोणी धर्मोपदेशकाची वृत्ति धारण करितील त्यांच्या स्वाधीन माझा हा धर्मपंथ करीत आहे. त्याचें तुझी परम आदरानें ग्रहण करून योग्य रीतीनें परिपालन करा. त्याचें पुनःपुनः पठन करा. त्याचें वास्तविक रहस्य काय आहे तें जाणण्याचा प्रयत्न करा. त्याची जगांत प्रसिद्धि करा; आणि त्याचा उपदेश भूमंडलावरील एकंदर देशांमध्ये जाऊन करा. माझ्याठायीं कार्पण्य व अनुदारता यांचा लवलेशही नाहीं, हें तुझीं पाहत आहां. मला जें कांहीं कळत आहे तें सारें इतर ज्ञानेच्छु जनांस सांगण्यास मी सर्वदा तत्पर व उत्सुक असतो. तर ही माझी वृत्ति तुझीं धारण करून जे कोणी सत्यजिज्ञासु जन तुझांस आढळतील त्यांला परम उदार बुद्धीनें व अत्यंत प्रेमपुरःसर सत्यज्ञानाचा उपदेश करा; त्यांला प्रत्येक गोष्ट मनापासून नीट समजून सांगा. आपल्यापार्शीं जो ज्ञानसंचय असेल त्याचें त्यांस निःशेष अर्पण करा. माझ्या परम सुखदायी धर्म नियमांचें श्रवण करण्यास उत्सुक अशा जनांचा उत्साह भंग न करितां त्यांला

आपल्यापाशीं बसवून घेऊन मोठ्या प्रेमानें आपणांला काय कळत असेल तें कथन करा. जे कोणी माझ्या धर्ममतासंबंधानें अश्रद्धा दर्शवितील त्यांच्या ठायीं आपल्या सदुपदेशबलानें सत्यज्ञानगृहणेच्छा जागृत करण्यास झटा; आणि त्यांची चित्तवृत्ति प्रसन्न व आनंदयुक्त होईल असें करा. त्यांच्या निश्चल चित्तांस सुविचाराच्या योगानें चलन प्राप्त होईल असें करा. त्यांच्या अंतर्दुर्गामी सत्यज्ञान प्रकाश फांकून त्यांचे ज्ञानचक्षु उन्मिलित करा. त्यांच्या बुद्ध्यादि मानसिक सच्छक्तींचें व शमदमादि हृदयाच्या सदृक्तींचें उद्दीपन करून त्या विकसित व उन्नत होतील असें करा. आणि असा पुनःपुनः अविरतपणें व निश्चयानें प्रयत्न करून त्यांच्याकडून माझ्या धर्ममताचा अंगीकार करावा; आणि तदनुसार त्यांचें सर्वदा वर्तन घडेल असें करा. ह्या भूलेकीं तुमची दुराचारी व दुर्बुद्धि जनांशीं प्रतिपदीं गांठ पडेल. त्यांच्याशीं वैर न करितां किंवा त्यांची अवहेलना न करितां त्यांस सदाचाराचा मार्ग दाखवून द्या, त्यांच्या ठायींच्या दुर्बुद्धीचें निर्मूलन करा. त्यांस खरें सौख्य, निःसीम शांति व अढळ समाधान कशानें प्राप्त होण्यासारखें आहे तें सांगा. ह्याप्रमाणें सर्वदा प्रयत्नशील राहून सर्वत्र पवित्रतेचें साम्राज्य पसरा. शूर योद्धा जसा परचक्रनिवारणार्थ शस्त्रादिकांनीं सज्ज होऊन समरांगणीं उभा राहून प्राणांचीही परवा न करितां शत्रूशीं सामना करितो, तद्वत् तुझीं दुराचारप्रवृत्तिरूप महाशत्रूशीं शमदमादि सदृत्तिरूप शस्त्रांनीं चांगले सज्ज होऊन सतत संग्राम करा, आणि पवित्रतारूप साम्राज्याचें वैभव आणि सत्ता सर्वत्र स्थापित करा. ह्या तुमच्या कामगिरीबद्दल तुह्यांस अखंड निर्वाणरूप पारितोषिक प्राप्त होईल.

भाग सातवा.

धर्मबोधपद्धति.

येथवर जें निरूपण केलें आहे त्यावरून बुद्धाच्या बोधपद्धतीचें थोडेंसें स्वरूप वाचकांच्या लक्षांत आलेंच असेल; तरी तीविषयीं आणखी थोडें ह्या भागांत सांगण्याजोगें आहे.

मार्गे सांगितलेंच आहे कीं, बुद्ध आणि त्याचे शिष्य निरनिराळ्या प्रांतांत हिंडून स्वसंमत धर्ममताचा उपदेश जनांस करीत असत. हा त्यांचा क्रम वर्षाचे आठ महिने सतत चालत असे; आणि पर्जन्यकाळ आला ह्मणजे ते कोणत्या तरी विहारामध्ये येऊन रहात असत. ह्या चातुर्मासामध्ये बुद्धाचा क्रम असा असे कीं, स्वशिष्यांनीं जे संशय काढले असतील त्यांची निवृत्ति करावी. ह्याप्रमाणें सतत क्रम चालल्यामुळें त्याच्या धर्ममतास बरेंच निश्चित स्वरूप प्राप्त झालें. तरी त्याच्या वेळीं त्याचा धर्मबोध कोणीं लिहून ठेवण्याचा प्रयत्न केला होता असें दिसत नाहीं. बुद्ध आपला सारा बोध तोंडींच करीत असे. त्यानें आपल्या हातानें किंवा स्वशिष्यांकरवीं कांहींएक लिहून ठेवलेलें आढळत नाहीं. तो आपला बोध संक्षिप्त वचनांच्या रूपानें करीत असे. हीं वचनें त्याचे शिष्य लक्षांत ठेवून त्यांचें पुनःपुनः उच्चारण करीत असत. एखाद्या बोधवचनाचें त्यांस विस्मरण पडलें असतां ते बुद्धाकडे येऊन त्याला त्याविषयीं पुनः प्रश्न करीत. त्याचप्रमाणें एकाद्या सूत्ररूप वचनाचा अर्थ त्यांच्या लक्षांत आला नसला तर ते त्याचें स्पष्टीकरण त्याला विचारित; आणि बुद्ध त्यांच्या सर्व संशयांचें व प्रश्नांचें समाधान करण्यास सर्वदा निरलसपणें तत्पर असे. शिवाय त्याच्यापाशीं शेंकडो

लोक येऊन निरनिराळ्या प्रश्नांसंबंधानें वादविवाद करीत असत. अशा प्रसंगीं तो जें बोले तें त्याचे शिष्य चित्त देऊन ऐकत असत. ह्या प्रमाणें सतत चाळीस पंचेचाळीस वर्षे क्रम चालला होता. त्यामुळें त्याचा एकंदर बोध त्याच्या जवळ सर्वदा असणाऱ्या शिष्यांच्या मनावर उत्तम प्रकारें ठसला होता; आणि हा स्वतांस कळलेला बोध इतर जनांस समजून सांगण्यास ते सर्वदा उद्युक्त असत. एणेंकरून बुद्धाचा बोध जगांत बहुतेक सगळा कायम राहिला आहे. ह्या प्रकरणीं पुढें एका स्वतंत्र भागांत कांहीं लिहावयाचें आहे. प्रकृती त्याच्या बोधपद्धतीविषयींच थोडेंसें लिहूं.

वरती सांगितलें आहे कीं, तो आपला बोध सूत्ररूपानें करीत असे. तरी पण ह्या पद्धतीचा अवलंब सर्वच ठिकाणीं तो करीत नसे. जसा श्रोता भेटे तसा तो आपल्या पद्धतीत पालट करीत असे. कधीं कधीं नुसते प्रश्न करून तो आपल्या श्रोत्यांच्या मनांतील भ्रममूलक विचार काढून टाकी, आणि मग स्वसंमत धर्माचा त्यांस उपदेश करीत असे. व्यावहारिक गोष्टींचे दाखले देऊन बोध करण्यांत तर त्याचा हातखंडा होता. कधीं कधीं तो कल्पित गोष्टींचे दृष्टांत देऊन आपल्या बोधवचनांचा अर्थ विषद करीत असे. ह्या अशा त्यानें सांगितलेल्या शेंकडो गोष्टी बौद्ध-धर्मग्रंथांतून आज उपलब्ध आहेत. आतां ह्या बोधपद्धतीचें स्वरूप वाचकांच्या ध्यानांत यावें ह्मणून व त्याच्या कांहीं बोधाचें ज्ञान त्यांस सहजीं प्राप्त व्हावें ह्मणून त्याच्या कित्येक बोधप्रसंगांचा व दृष्टांतरूप कथांचा येथें उल्लेख करितों.

ब्रह्मप्राप्तीसंबंधानें प्रश्न.

एके समयी बुद्ध कोसल प्रांतांतून जनांस उपदेश करीत चालला असतां एका ब्राह्मणवसतीच्या गांवापाशीं प्राप्त झाला; आणि तेथें गांवा-बाहेरील आंबराईत तो उतरला. त्या गांवांत दोघे तरुण विद्वान् ब्राह्मण रहात असत. त्यांचा ब्रह्मप्राप्तीच्या मार्गासंबंधानें वाद पडला होता. बुद्ध

आपल्या गांवापाशीं आला आहे असें पाहून ते त्याच्या दर्शनास आले; आणि आपला वाद त्याच्या पुढें ठेवून ते ह्मणाले, 'गुरुराज, आमच्या ह्या वादाचा निर्णय सांगा. सन्मार्गाचें अवलंबन करून ब्रह्माप्रत पावण्याची आह्मांला उत्कट इच्छा झाली आहे.' ही त्यांची वृत्ति पाहून व त्यांचा वाद ऐकून घेऊन बुद्धानें त्यांस शांतपणें असा प्रश्न केला कीं:—

‘तुह्मांला निरनिराळे सगळे मार्ग सत्य आहेत असें वाटतें काय?’

ब्राह्मण—होय, आह्मांस ते सत्यच वाटतात. कारण आमच्या ह्या गांवाला येण्याचे मार्ग अनेक आहेत. कोणी कोणत्याही मार्गीनें आला तरी तो आमच्या गांवांत येऊन पोहंचतो. अशीच गोष्ट ब्रह्मप्राप्तीच्या विविध मार्गांची आहे.

बुद्ध—तुमचें हें खेडें दृश्य आहे. तसें ब्रह्म ह्मणून जें कांहीं आहे ह्मणतां, तें दृश्य आहे काय? जे कोणी ब्रह्माविषयीं सांगतात, किंवा वेदादि ग्रंथांत लिहिलेलें वाचितात, त्यांनीं तें प्रत्यक्ष कधीं पाहिलें आहे काय?

ब्राह्मण—नाहीं, कोणीं पाहिलें नाहीं. ब्रह्म चक्षुरादि इंद्रियांस विषय होणारें नव्हे.

बुद्ध—तर मग जें कधीं कोणीं पाहिलें नाहीं त्यास जाऊन मिळण्याचे अनेक मार्ग आहेत व ते सारे सत्य आहेत असें प्रतिपादन करण्यांत कोणतें स्वारस्य आहे? कल्पना करा कीं, 'एकाद्या मनुष्यानें चोहोंकडून आलेले चार रस्ते जेथें मिळतात अशा चव्हाट्यावर एक जिना तयार करून उभा केला, आणि हा जिना तूं कशासाठीं येथें उभा करीत आहेस असें त्याला लोकांनीं पुसलें असतां, तो ह्मणेल कीं हा जिना वरील मंदिरांत चढून जावयासाठीं आहे. त्यावर ते त्याला असा प्रश्न करितील कीं, तूं ह्मणतोस तें मंदिर आहे कोठें? वरती तर कांहीं एक दिसत नाहीं. त्यावर तो ह्मणेल कीं, हें मंदिर कोठें आहे तें

मला माहीत नाही. तेव्हां अर्थात् ते त्याला वेड्यांत काढून ह्मणतील कीं, जें स्थान कोठें आहे तें तुला माहीत नाही त्यांत जाण्यासाठी हा जिना येथें रोंवीत आहेस त्या तुला ह्मणावें तरी काय ?' अशीच गोष्ट ब्रह्मवेत्त्या ब्राह्मणांची आहे. ज्या ब्रह्मास ते प्राप्त होण्याचा मार्ग धुंडाळीत आहेत, त्याचें लवमात्रही ज्ञान त्यांस नाही. तेव्हां अर्थात् चव्हाट्यावर जिना उभा करणाऱ्या मनुष्याप्रमाणें त्यांचा वेडेपणा व्यक्त होतो; आणि ब्रह्मप्राप्तीविषयीचा त्यांचा सारा खटाटोप व्यर्थ आहे असें ह्मणावें लागतें. वेदत्रयीमध्ये निष्णात असणाऱ्या ब्राह्मणांच्या अंगी ब्रह्मप्राप्ति करून देण्याचें सामर्थ्य असणें संभवत नाही. कारण जें ब्रह्म ते प्राप्त करून देण्याची प्रतिज्ञा करितात त्याविषयी त्यांस लवमात्रही ज्ञान नसतें. ह्याप्रमाणें ते स्वतः अंध असून इतर अंध जनांस मार्ग दाखविण्यासंबंधानें त्यांनीं कितीही वलगना केल्या तरी त्या केवळ व्यर्थ होत. त्यांची ब्रह्ममीमांसा व तत्प्राप्तीच्या मार्गासंबंधाचा उहापोह हीं निवळ शाब्दिक वादरूप होत. त्यांत तथ्य असें यत्किंचित्ही नाही. दुसरें असें कीं, हे ब्राह्मण इंद्र, वरुण, सोम आदिकरून देवतांची किंवा ब्रह्माची प्राप्ति व्हावी ह्मणून त्यांची प्रार्थना करितात. पण त्यांच्या त्या प्रार्थनांचा व स्तोत्रांचा कांहींएक उपयोग होणें नाही. कारण उदाहरणार्थ असें पाहा कीं, नदीच्या पलीकडील तीरास तुझाला जावयाचें असून तुझीं तरीत बसून न जातां तिच्या अलीकडच्या तीरींच बसून त्या पैल तीरानें आपल्याकडे यावें अशी त्यांची प्रार्थना केलीत, तर तें तीर तेथून कधीं तरी हालेल काय ? अशीच गोष्ट ब्रह्मादिप्राप्तीची आहे. तत्प्राप्त्यर्थे स्तोत्रपाठ करीत बसण्याचें सोडून मनुष्यानें आपल्या ठायीं सद्गुणांचा विकास करण्यास अहर्निश झटलें पाहिजे; आपलें आचरण शुद्ध राखण्यास सर्वदा जपलें पाहिजे. ह्मणजे वास्तविक मोक्षाचें अविनाशी धाम त्यास प्राप्त होण्याचा संभव आहे. आतां मला सांगा कीं,

ज्या ब्रह्मास ते जाऊन मिळण्याची हांव धरितात ते इंद्रियांच्या विषयांस मोहून जाणारें आहे काय ? त्या ब्रह्माच्या ठायीं कामक्रोधादि विकारांस अवकाश आहे काय ? जर नाही तर ह्या विषयांस आणि विकारांस सर्वथा वश होणाऱ्या ब्राह्मणांचा स्वभाव त्या ब्रह्माशीं कसा सदृश असूं शकेल वरें ? आणि जेथें स्वभावसाम्य नाही तेथें सायुज्यता कोठून संभवायला ? यास्तव मला वाटतें कीं, ब्राह्मणांचें हें ज्ञाननिधित्रय (वेदत्रयी) केवळ शुष्क अरण्यवत् होय. ह्या अरण्यांत तुझांस कोणताही मार्ग सांपडणें नाही. त्यांत भ्रमण करणाऱ्या जनांस कांहीं-एक लाभ न होऊन त्यांची निवळ निराशा मात्र होईल.

ब्राह्मण—तर मग ब्रह्मप्राप्तीसाठीं कोणत्या प्रकारें आहीं प्रयत्न करावा तें आह्मांस कृपा करून सांगा.

बुद्ध—माझा धर्ममार्ग अष्टविध आहे. त्याचें अवलंबन जो करील, त्याच्या ठायींच्या सर्व भ्रमांचा निरास होईल. त्यास ज्ञानप्रकाश प्राप्त होऊन कैवल्यप्राप्तीचा मार्ग स्पष्ट दिसूं लागेल. त्याचें वर्तन सर्वदा सरळ असेल. ज्या गोष्टींनीं त्याच्या ठायीं अपवित्रता उत्पन्न होण्याचा संभव आहे, त्यांपासून तो सर्वथा पराङ्मुख राहील. नीतिनियमांचें अनुसरण त्याच्याकडून अहर्निश होत राहील. त्याचें मन सर्वदा निर्मळ राहून त्याची वाणी व कृति सदोदित निष्पाप असेल. सर्वथा निर्दोष अशा उपायांचें अवलंबन करून तो आपली प्राणयात्रा चालवील. तो आपल्या इंद्रियांचा निग्रह उत्तम प्रकारें करील. तो सर्वदा मननशील आणि स्वस्थचित्त असेल.

सर्वविनाशविषयक प्रश्न.

सिंहनामेंकरून एक सेनापति बुद्धाची कीर्ति ऐकून व त्यानें उपदेशिलेला धर्ममार्ग पसंत वाटून एके दिवशीं बुद्धापाशीं आला; आणि त्यानें आपल्या मनांतील कित्येक शंका त्याला विचारिल्या. तो क्षणालाः—

‘गुरुराज, आपण कर्माच्या परिणामांचा निषेध करितां काय ? प्राणि-
मात्राच्या हातून घडणाऱ्या कर्मापासून कांहींएक फलनिष्पत्ति व्हावयाची
नाहीं ह्मणून कोणीही कर्मपर होऊं नये असा आपला अभिप्राय आहे
काय ? ऐहिक वस्तु तुच्छवत् लेखून मनुष्यानें आपल्या आत्म्याचा
आणि अस्तित्वाचा नायनाट करावा असा उपदेश आपण जनांस
करितां काय ?’

बुद्ध—हे सिद्ध, तूं ह्मणतोस तें कांहीं अंशीं सत्य आहे आणि
कांहीं अंशीं असत्य आहे. माझे मत काय आहे तें मी तुला सांगतों.
श्रवण कर. जीं कायिक, वाचिक आणि मानसिक कर्मे अपवित्र असतात,
तीं करण्याविषयीं माझा निषेध आहे. जेणेंकरून हृदयवृत्ति, सदोष हो-
ण्याजोगी असते त्या गोष्टी वर्जण्याविषयीं मी जनांस बोध करित
असतो. सर्व दुष्ट कर्मे आणि अनाचारास प्रवृत्त करणाऱ्या गोष्टी निर्मूल
व्हाव्या हें इष्ट होय. ह्या ज्याच्या ठायींच्या नष्ट झाल्या आहेत त्याचा
अहंभाव विगलित झाला असें समजावें. ह्या अहंभावाचा विनाश करावा
असा मी जनांस कंठरवानें बोध करित असतो. त्याचप्रमाणें ग्राम्यविषय-
तृष्णा, दुर्बुद्धि, आणि भ्रांति हीं जनचित्तांतून विनष्ट व्हावीं असा माझा
अभिप्राय आहे. सहनशीलता, प्रेम, परोपकार बुद्धि, आणि सत्यप्रीति
हीं जनांच्या चित्तांतून विनाश पावावीं असें माझे मत मुळींच नाहीं.
सर्व प्रकारचा कायिक, वाचिक व मानसिक अनाचार मी तिरस्करणीय
मानितों. परंतु सदाचार आणि पवित्रता हीं मला प्रशंसनीय वाटतात.

सिद्ध—गुरुराज, माझ्या मनांत आणखी एक शंका आली आहे.
तिचें समाधान करण्यास आपण समर्थ आहां. मला राजानें आपला
सेनापति नेमिलें असून, त्यानें विहित केलेले नियम प्रजाजनांस पाळाव-
यास लावण्याचें व परचक्र आलें असतां त्याशीं युद्धप्रसंग करण्याचें
काम मजकडे दिलें आहे. महाराज, आपण तर असा बोध करितां कीं,

सर्वावर निःसीम दया करावी, आणि सर्व विपन्न जनांसंबंधानें चित्तांत करुणा असावी. तेव्हां अपराधी जनांस शासन करण्याविषयीं आपलें अनुमोदन आहे काय? त्याचप्रमाणें एकाद्या शत्रूनें आपल्या देशावर स्वारी केली असतां, आपल्या लोकांच्या घरादारांचें व बायकामुलांचें रक्षण व्हावें ह्मणून त्या शत्रूशीं युद्ध केलें तर तें गैरशिस्त होईल असा आपला अभिप्राय आहे काय? आणखी असें कीं, माझे अनिष्ट चित्तिणारा, मी केवळ निरपराध असतां, माझ्या वित्तादिकांचा अपहार किंवा नाश करण्यास प्रवृत्त झाला तर मी त्यास कोणत्याही प्रकारचा प्रतिकार करूं नये, तर तो जें कांहीं माझे अहित करील तें मी मुकाट्यानें सोसावें, असें आपलें ह्मणणें आहे काय?

बुद्ध—ज्याचें वर्तन शिक्षेस पात्र असेल त्याला अवश्य शिक्षा झाली पाहिजे; आणि जो कृपेस पात्र असेल, त्यावर अवश्य कृपा केली पाहिजे. माझा जनांस असा उपदेश आहे कीं, कोणाही प्राण्यास व्यर्थ पीडा करूं नये; तर सर्वावर प्रेम व दया करावी. एकाद्यानें अपराध केल्यावरून त्यास शासन घडलें तर तें कांहीं त्याचा न्याय करणाऱ्या न्यायाधीशाच्या द्वेषवृत्तीस्तव घडलें असें होत नाही; तर तें त्याच्या दुष्कृतीचेंच केवळ फळ होय. राजनियमांप्रमाणें जनांकडून वर्तन होत आहे किंवा कसें हें पाहणारा गृहस्थ जें शासन अपराध्यास करितो तें त्याच्या अपराधांमुळे त्याला प्राप्त होतें. आतां अशा रीतीनें लोकनियमन करणाऱ्या जनांनीं एवढें मात्र लक्षांत वागविलें पाहिजे कीं, ज्याला शासन करणें त्याला प्राप्त होतें, त्याच्या संबंधानें त्याच्या चित्तांत द्वेषबुद्धि कदापि नसावी. आतां युद्धप्रसंगांविषयीं ह्मणशील तर मनुष्यानें आपल्या बांधवांचा प्राणघात करण्यास प्रवृत्त व्हावें हें मोठेंच उद्देगजनक होय. तथापि एकाद्या राजानें किंवा सेनानीनें युद्धप्रसंग टळा-

वा ह्मणून आपल्याकडून होण्यासारखे सर्व प्रयत्न करूनही जर प्रतिपक्षानें हटाग्रह धरून युद्धाची सिद्धता केली तर त्याशीं रणसंग्राम करणें प्राप्त झालें असतां त्याबद्दल मी त्याला दोष देणार नाहीं. तर जो अशा युद्धास कारण होतो त्याचें आचरण सदोष समजावयाचें. मनुष्यानें अहंवृत्तीचा सर्वथा त्याग करावा असा माझा जनांस बोध आहे, हें खरें. तथापि जे कोणी दुराचारी जन विनाकारण त्रास देण्यास प्रवृत्त होतील त्यांचा प्रतिकार त्यानें अवश्य करावा. असा हा कलह या संसारामध्ये नित्य चालावयाचा. कारण हें जीवित्व केवळ कलहरूप आहे. तरी पण जो कलहास प्रवृत्त होईल त्यानें एवढें मात्र ध्यानांत ठेवावें कीं, आत्महितास उद्युक्त झाल्यानें त्याच्या हातून दुराचार घडूं नये व त्यानें सत्यपराङ्मुख होऊं नये. आपणास मोठी थोरवी, सत्ता, संपदा किंवा कीर्ति हीं प्राप्त व्हावीं अशी इच्छा धरून मनुष्यानें कलहानिमग्न होऊं नये. तर पवित्रता व सत्य यांच्या प्रीत्यर्थ त्यांनीं कलह करावा. अशा रीतीचा कलह करणारास मोठें फल प्राप्त होतें. प्रसंगीं अशा कलहांत त्याचा पराजय झाला तरी तो मोठाच विजयी ह्मणून समजावें. आतां रणसंग्रामामध्ये एकादा सेनापति विजयी झाला असतां त्यानें ऐहिक वस्तुमात्राची नश्वरता ध्यानांत वागवावी. त्यास प्राप्त झालेला विजय कदाचित् फार मोठा असेल. पण समयविशेषीं कालचक्र फिरून तो विजयी सेनापति धुळीस मिळण्याचा संभव आहे. तस्मात् विजयी मनुष्यानें प्रतिपक्ष पराभूत होऊन दीन झाला असतां आपला आवेश तत्काळ आवरावा, आणि त्याच्या संबंधाचा द्वेषभाव मनांतून नाहींसा करून त्या हतवीर्य प्रतिपक्षास ह्मणावें कीं, ऊठ, आपण उभयतां साम करूं आणि इतःपर परस्परांशीं बंधुवत् वर्तन करूं. अशा रीतीनें ज्याच्या हृदयीचा द्वेषाग्नि सर्वस्वीं विझून जो स्वशत्रूवर प्रेम करण्यास सिद्ध होतो, त्याचा तो विजय क्षणिक वैभवास कारण न होतां चिरस्थायी होतो; आणि

त्यास अत्यंत अभीष्ट अशा शांतीचा अनुभव घडतो. आतां तुला मी आणखी एक गोष्ट सांगतो ती लक्षांत ठेव. सत्य आणि न्याय यांच्या पक्षानें युद्ध करून प्राप्त होणारा विजय वाखणण्यासारखा आहे हें खरें; तथापि ज्यानें आत्मजय केला तो ह्या महाविजयी सेनापतीहूनही श्रेष्ठ होय. हे सिद्धा, मी आत्मजय करावा असें क्षणतो, त्याचा अर्थ कोणीं असा करूं नये कीं मनुष्यांनीं आपल्या आत्म्यांचा नाश करावा. जो आत्मजय करितो तो त्याचें रक्षण करितो. आत्मजय करणाऱ्या मनुष्याची प्राणयात्रा आत्म्याचा सर्वस्वी दास झालेल्या मनुष्याच्या प्राणयात्रेहून विशेष सुखाची होऊन त्याचे इष्ट मनोरथ परिपूर्ण होतात. ज्याचें चित्त अहंकारमूलक भ्रमापासून मुक्त असतें तो ह्या जीवनकलहामध्ये कदापि पतन पावावयाचा नाही. ज्याचे मनोरथ पवित्रता आणि न्याय यांचे परिपोषक असतात, त्यांच्या चित्तास पराजयमूलक उद्वेग कदापि शिवणार नाही. जें जें सत्कार्य ते हातीं घेतील त्यांत त्यांचा सर्वदा यशःप्राप्तिच होत राहील; आणि त्यास प्राप्त झालेलें यश चिरस्थायी होईल. तर हे सेनापति, हा माझा बोध ध्यानांत धरून तूं आपले युद्धसंग्राम मोठ्या शौर्यानें व उत्साहानें चालीव. पण तूं सत्याचाही योद्धा व्हावें असें माझें तुला सांगणें आहे.

ह्या प्रमाणें स्वशंकेचे निरसन करून घेऊन सिद्ध बुद्धाचा अनुयायी झाला.

एके दिवशीं बुद्ध नित्य क्रमाप्रमाणें बोध करीत हिंडत असतां एका नगरींतला एक मोठा विद्वान् ब्राह्मण त्याच्यापाशीं येऊन त्याला ह्मणाला: “हे श्रमणा, तुझें धर्ममत मला कळलें आहे. त्याचा सूक्ष्म विचार करितां तें विसंगत आहे असें मला वाटतें. तेव्हां तुझ्याशीं वाद करून तुझा हा जनांस भ्रमांत पाडण्याचा क्रम साधल्यास बंद करावा असें माझ्या मनांत फार दिवस होतें. आज तुझी गांठ पडली आहे. तर

तुजशीं वाद करण्यास मी आलों आहे. तूं मोठा विवेकशील, ज्ञानी व सज्जन आहेस, असा तुझा लौकिक माझ्या कानीं आला आहे. यास्तव तूं आपल्या व्रतास स्मरून माझ्या शंकांचें निरसन करिशील अशी मला पूर्ण आशा आहे. मी ऐकतों कीं, तूं जनांस नीतिनियमांचा उपदेश करीत असतोस, पण धर्माचा उच्छेद करीत असतोस. तुझे शिष्य धर्म-विधींचा तिटकारा करितात, आणि यज्ञकर्माचा अव्हेर करितात. ह्यामुळे देवांचा अनादर केल्याचें पाप माथीं येतें. धर्म ह्मटला ह्मणजे तो यज्ञ व उपासना यांच्या साहाय्यानें साध्य व्हावयाचा.

बुद्ध—गवादि पशूंचा मेघ करण्यापेक्षां आत्ममेघ श्रेष्ठ होय. आपल्या ठायींच्या दुर्वासनांची आहुति जो देवांप्रीत्यर्थ करितो, त्याला यज्ञस्थंडिलापाशीं पशुवध करण्यांत कांहींच अर्थ नाही असें दिसून येईल. निरपराध पशूंच्या रुधिराच्या योगानें पापाचें क्षालन होत नाही. पवित्रता प्राप्त करून देण्याचें सामर्थ्य ह्या रुधिरामध्ये असत नाही. परंतु विषयवासनांचें निर्मूलन केल्यानें चित्ताची शुद्धि साध्य होते. देवांची उपासना करण्यापेक्षां सदाचरणाच्या नियमांप्रमाणें वर्तन देवण्यांत विशेष श्रेय आहे.

ब्राह्मण—यज्ञकर्मासंबंधाचें हें तुझें प्रतिपादन यथार्थ आहे. मी आजपर्यंत पुष्कळ यज्ञ करून शतावधि प्राण्यांचे जीव निष्कारण घेतले. त्याबद्दल मला अनुताप वाटतो. पशूंच्या रुधिरानें कृतकर्माचें प्रायश्चित्त धडत नाही, हें मला संमत आहे. पण, हे गुरु, तूं ह्मणतोस कीं, आत्म्यास पुनर्जन्म आहे; तो संसृतिचक्रांत सांपडून क्रमाक्रमानें उच्चति पावतो; आणि मनुष्यमात्रास त्याच्या कर्मानुसार गति प्राप्त होत असते. पण तोच तूं आत्मा नाही असा जनांस उपदेश करितोस. तुझें मत नें कीं, स्वत्वनाश झाल्यानें अविनाशी मुख देणारें विर्वाण प्राप्त होतें, त्याची प्रशंसा तुझे शिष्य करितात. परंतु जर मी केवळ निरनिराळ्या संस्का-

रांचा संयोगरूप आहें तर मी मरण पावल्यावर माझें अस्तित्व विलय पावेल. जर मी वेदना, कल्पना व वासना यांच्या मिश्रणाची मूर्त आहें तर माझें देहावसान झाल्यावर मी जाणार कोठें ? मग शाश्वत सुखाचें धाम तें कोठें राहिले ? हें केवळ शाब्दिक असून तूं आणि तुझे शिष्य केवळ भ्रांत झाले आहेत. सारांश, तुझ्या ह्या मताचा विचार केला असतां त्यांत सर्व गोष्टींचा विलय प्रतिपादिलेला आहे असें दिसतें.

बुद्ध—हे ब्राह्मणा, तूं धर्मशील आणि आस्थायुक्त आहेस. तुला आपल्या आत्म्याची चिंता पराकाष्ठेची आहे. परंतु तुझा सर्व उद्योग व्यर्थ आहे. कारण एका गोष्टीची तुझ्या ठायीं वाण आहे. मनुष्य अज्ञान व भ्रम यांस वश होत्साते अशी कल्पना करितात कीं, त्यांचे आत्मे त्यांच्यापासून भिन्न असून ते स्वयंभू व स्वतंत्र रहाणारे आहेत. हे ब्राह्मणा, तुझ्या चित्तांत अद्यापि अहंवृत्ति आहे. स्वर्गप्राप्तीविषयीं जो तूं आतुर झाला आहेस त्या तुला त्या लोकीं प्राप्त होणाऱ्या सुखाची लालसा आहे. यास्तव तुला सत्यापासून प्राप्त होणारा आनंद आणि सत्याचें अविनाशित्व समजत नाहीं. मी तुला खचीत सांगतों कीं, मी जनांस मृत्यूविषयीं बोध करीत नसतों. तर माझा सारा बोध जीवनाविषयीं आहे. मरण आणि जीवन यांचें स्वरूप तुला समजत नाहीं. हा देह जो आहे त्याचें अवसान व्हावयाचें. तूं कितीही यज्ञयाग केलेस तरी त्याचें रक्षण व्हावयाचें नाहीं. तर तूं आपल्या अंतर्त्यामाचें जीवन प्राप्त करून घे. जेथें अहंभाव वसत असतो तेथें सत्याचा प्रवेश व्हावयाचा नाहीं; आणि ज्याला सत्यप्राप्ति झाली त्याचा अहंभाव विगलित व्हावयाचा. यास्तव तुझें अंतर्त्याम सत्याकडे लागलें पाहिजे; आणि तें प्राप्त झालें असतां त्याचें परिपालन व प्रसार हीं तूं जिवेंभावे करावी. सत्याच्या प्राप्तीनें तुला अविनाशी जीवन साध्य होईल. अहंभाव हा मरणमूलक आहे. आणि सत्य जीवनरूप आहे. जोंपर्यंत अहंभाव आहे

तोंपर्यंत मरणरूप उपाधि मानवास चिकटलेली असते. परंतु ज्यास सत्य-सिद्धि होते त्यास अनंतकालिक जीवनरूप निर्वाण प्राप्त होतें.

ब्राह्मण—हें निर्वाण आहे तरी कोठें ?

बुद्ध—जेथें नीतिनियमांचें अनुसरण होत असतें तेथें हें निर्वाण असतें.

ब्राह्मण—तर मग निर्वाण ह्मणून कांहीं स्थान नव्हे ? व तें जर स्थान नव्हे तर तें वास्तवरूप नव्हे. असेंच ना ?

बुद्ध—मी काय ह्मणतों तें तुला समजत नाही. तर आतां चित्त देऊन ऐक. हा वायु कोठें वास करित असतो ?

ब्राह्मण—त्याचें निवासस्थान कोठेंही नाही.

बुद्ध—तर मग वायु ह्मणून कांहीं नाही असें ह्मणावयाचें ना ? (त्याच्याकडून उत्तर न मिळल्यावरून त्याला दुसरा प्रश्न करितो) बरें, हे ब्राह्मणा, ज्ञान कोठें वास करित असतें तें सांग पाहूं ? ज्ञान ह्मणून कांहीं स्थान आहे काय ?

ब्राह्मण—ज्ञानाचें अमुकच असें कांहीं निवासस्थान नाही.

बुद्ध—तर मग ज्ञान ह्मणून कांहीं वस्तु नाही असा तुझा अभिप्राय आहे काय ? आणि निर्वाण हें कांहीं स्थान नव्हे ह्मणून ज्ञानप्राप्ति, पवित्रता व मोक्षसिद्धि हींही नाहीत असें तूं समजतोस काय ? हे समग्र मानव प्रपंचांतील अनेकविध विपत्तींच्या तापानें त्रस्त होऊन कासा-वीस झाले आहेत. अशा प्रपंचांत रखडणाऱ्या जनांस मी प्रेमळ व शांतिप्रद बोध करित फिरत असतां. त्याचें जे मनःपूर्वक श्रवण करून तदनुसार वर्तण्याचा अविरतपणें प्रयत्न करितात, त्यांचें सारें तापत्रय नष्ट होतें. त्यांचा चिंताज्वर उपशम पावतो; त्यांच्या चित्ताची अस्वस्थता नाहीशी होते. त्यांचें हृदय सर्व पीडादायक दुर्वासनांपासून व अनर्थावह कल्पनांपासून निर्मुक्त होतें.

ब्राह्मण—हे गुरुराया, तूं जें हें आपलें परम उदात्त मत प्रतिपादन करीत आहेस त्याचें आकलन माझ्या बुद्धीला होत नाही. तर मी तुला पुनःपुनः प्रश्न करितों याची क्षमा असावी. माझा आतां असा प्रश्न आहे कीं, जर आत्माच मुळीं अस्तित्वांत नाही, तर अमरत्व कसें संभवतें ? आपलें अंतर्याम पाहिलें तर त्याचे व्यापार केवळ नाशवंत होत. कारण आह्मी मरणादिकांच्या योगानें विचार करीतनासे झालों ह्मणजे आमचें अंतर्याम निर्व्यापार होतें; किंबहुना तें देहाबरोबर विगलित होतें.

बुद्ध—आमचें विचार करण्याचें सामर्थ्य नष्ट झालें तरी आमचे विचार कायम रहातात.

ब्राह्मण—असें कसें ? विचार करण्याची शक्ति आणि ज्ञान हीं एकच नव्हत काय ?

बुद्ध—हें तुला मी उदाहरण देऊन स्पष्ट करून सांगतां. आपणांस रात्रीच्या वेळीं एकादें पत्र लिहावयाचें असल्यास आपण दिवा पेटवून तें लिहितों; आणि पत्र लिहून झाल्यावर पुनः दिवा विझवितों. दिवा मालवला, पण त्याच्या साहाय्यानें लिहिलेलें पत्र राहिलें. ह्याचप्रमाणें विचारशक्ति विराम पावली तरी ज्ञान बाकी रहातें. अशीच गोष्ट मनाच्या इतर व्यापारांची आहे. मानसिक व्यापार बंद पडले तरी अनुभव, ज्ञान आदिकरून जीं त्या व्यापारांचीं फलें तीं कायम रहातात.

ब्राह्मण—परंतु जर संस्कार विनष्ट झाले तर व्यक्तिमात्राचें स्वत्व कसें राहील ? माझे विचार वृद्धि पावतात, आणि माझा आत्मा अवस्थांतर पावतो असें ह्मटल्यास हे विचार व हा आत्मा माझा असें कशावरून ह्मणतां येईल बरें ? ही गोष्ट उदाहरण देऊन विषद करा. माझे स्वत्व कायम कसें रहातें तें मला कृपा करून सांगा.

बुद्ध—रात्र झाली असतां दिवा पेटविला तर तो सर्व रात्रभर पेटेल कीं नाहीं ?

ब्राह्मण—होय. त्यांत भरपूर तेल असल्यास तो रात्रभर पेटत राहील.

बुद्ध—तर आतां मला सांग कीं, रात्रीच्या पहिल्या प्रहरास जी ज्योति पेटत राहील तीच दुसऱ्या प्रहरास पेटेल, कीं दुसऱ्या प्रहरी दुसरी ज्योति पेटते आहे असें समजावयाचें ?

ब्राह्मण—(काय उत्तर द्यावें याचा कांहीं वेळ विचार करून) दोन प्रहरांच्या दोन निराळ्या ज्योति समजल्या पाहिजेत.

बुद्ध—तर तुझ्या ह्मणण्याप्रमाणें असें झालें कीं, एकाच दीपकाच्या निरनिराळ्या दोन प्रहरीं दोन ज्योति असतात.

ब्राह्मण—नाहीं, असें नाहीं; एका अर्थानें पाहिलें असतां दोन्ही प्रहरीं दीपकाची एकच ज्योति पेटत आहे असें मानणें योग्य नव्हे. परंतु दुसऱ्या अर्थानें पाहिलें असतां ती एकच ज्योति आहे असें ह्मणावें लागतें. कारण त्या दीपकांत एकाच जातीचा पदार्थ जळत असून एकाच प्रकारचा त्याचा प्रकाश पडत असतो; आणि त्या दीपकाच्या प्रकाशानें होणारें कार्य ही एकच असतें.

बुद्ध—वरें तर मला आतां असें सांग कीं, एकाच दिव्यामध्ये एकाच जातीच्या तेलानें व एका खोलीमध्ये पेटणाऱ्या कालच्या व आजच्या ज्योति तूं एकरूप ह्मणतोस काय ?

ब्राह्मण—पण ह्या ज्योति उजाडून दिवस आला ह्मणजे विनष्ट होतात नाहीं काय ?

बुद्ध—अशी कल्पना कर कीं, पहिल्या प्रहरीं पेटत असलेली ज्योति दुसऱ्या प्रहरीं विझविली, आणि तिसऱ्या प्रहरीं पुनरपि प्रदीप्त

केली, तर ही तिसऱ्या प्रहरची ज्योति पहिल्या प्रहरच्या ज्योतीहून भिन्न आहे काय ?

ब्राह्मण—एका अर्थाने पाहतां ती भिन्न आहे. पण दुसऱ्या अर्थाने पाहतां ती भिन्न नाही.

बुद्ध—वरें, ज्योति मालवून मध्यें जो अवकाश जातो त्याच्यामुळे निरनिराळ्या काळच्या ज्योतीचें भिन्नत्व किंवा अभिन्नत्व सिद्ध किंवा असिद्ध होतें काय ?

ब्राह्मण—नाहीं, मुळीच नाही. ज्योति एकदां पेटवून ती पुनः केव्हांही पेटविली तरी तिचें अभिन्नत्व व भिन्नत्व हीं समानच असतात. मग पहिली आणि दुसरी ज्योति यांमध्ये कित्येक वर्षांचा किंवा एका पळाचा अवकाश लोटला किंवा मुळीच अवकाश गेला नाही तरी ती त्यांच्या साम्यांत व विसदृशत्वांत अंतर पडत नाही.

बुद्ध—तर मग तुझ्याच ह्मणण्याप्रमाणें असें सिद्ध झालें कीं, आजची दीपज्योति कालच्या दीपज्योतीशीं कांहीं अंशीं समान आहे. तरी पण दुसऱ्या दृष्टीनें पाहतां ती प्रतिपळी भिन्न आहे. आणखी असें कीं, एकाच प्रकारच्या ज्योति, एकाच परिमाणाचा प्रकाश देणाऱ्या असून त्या एकाच खोलीमध्ये ठेविल्या असतां कांहीं अंशीं त्याचें परस्परसाम्य असतें. हें जर तुला संमत आहे तर आतां असें मनांत आण कीं, एकाद्या मनुष्यास होणाऱ्या संवेदना व त्याच्या मनांत येणारे विचार व कल्पना, आणि त्याच्या हातून घडणारी कृत्ये हीं तुझ्यासारखीच असलीं तर तो मनुष्य तुजशीं एकरूप आहे असें नाही का ह्मणावयाचें ?

ब्राह्मण—नाहीं.

बुद्ध—ह्या विश्वांतील इतर वस्तुमात्रास जे तर्कशास्त्राचे नियम लावावयाचे तेच तुलाही लागू असावे हें तुला संमत नाही काय ?

ब्राह्मण—मला नाहीं संमत. सर्व विश्वाला विवेकाचे नियम सारखेच लागत असले तरी माझ्या आत्मतत्त्वाचें स्वरूप कांहीं निराळें आहे. या कारणास्तव तें इतरांहून भिन्न आहे. अन्य एकाद्या मनुष्याचे विचार, आचार व वृत्ति ह्या माझ्याशीं सदृश असल्या तरी तो मजशीं एकरूप आहे असें मला वाटत नाहीं.

बुद्ध—खरें आहे; तो आणि तूं एकरूप नाहीत. परंतु मला सांग कीं, एकाद्या मनुष्य शिक्षण प्राप्त व्हावें ह्मणून शाळेंत गेला, व तेथें त्यास शिक्षण प्राप्त झालें; तर शिक्षणप्राप्तीपूर्वीं जो तो होता तो शिक्षणप्राप्तीनंतर भिन्नत्व पावला कीं त्याचें एकत्व कायम राहिलें ? त्याचप्रमाणें जो अपराध करितो त्यास त्याबद्दल हातपाय तोडण्याचें शासन झाल्यावर त्याच्या रूपांत फेर पडतो कीं तो मूळचाच असतो वरें ?

ब्राह्मण—अशा मनुष्याचें स्वत्व एकरूपच राहिल.

बुद्ध—तर मग स्वत्वाचें एकरूपत्व तें विराम न पावण्यावरच केवळ अवलंबून आहे काय ?

ब्राह्मण—नाहीं; स्वत्वाचें एकरूपत्व त्याच्या सातत्यावरच अवलंबून असत नाहीं, तर त्याच्या स्वभावाच्या एकरूपत्वावर तें मुख्यतः अवलंबून असतें.

बुद्ध—तर मग हें तुला संमत आहे कीं, जशा दोन एकाच जातीच्या ज्योति एकरूप असतात, तसे पुरुष एकरूप असूं संभवतात. त्याचप्रमाणें अगदीं तुझ्या सारख्याच स्वभावाचा दुसरा मनुष्य तुझ्या सारख्याच कर्मानुरूप स्थिति पावला असला तर तो तुजशीं एकरूप आहे हें तुला मान्य आहे.

ब्राह्मण—होय, हें मला मान्य आहे.

बुद्ध—ह्याचप्रमाणें तुझ्या स्वत्वाच्या एकरूपतेची गोष्ट आहे. आज जो तूं आहेस, तो तूं पुढें कायम रहावयाचा. तुझें वास्तविक स्वरूप

पाहतां ज्या जड पदार्थांचा तुझा हा देह झाला आहे त्याचा तूं वन-लेला नव्हेस, तर तुझ्या ठायींच्या वेदना, भावना आणि विचार यांचा तूं वनला आहेस. यांपासून उद्भवणाऱ्या संस्कारांचा जो संघ तो तुझा आत्मा होय. जेथें आणि जोंपर्यंत हे संस्कारादि आहेत तेथें आणि तोंपर्यंत तूं आहेस. ह्याप्रमाणें प्रत्येक प्राण्याचें स्वत्व व जीवित त्याच्या संस्कारांच्या एकीकरणावर व कर्मावर अवलंबून आहे. जोंपर्यंत संस्कार व कर्म हीं कायम आहेत तोंपर्यंत त्याचें अस्तित्व कायम आहे. ह्या अस्तित्वास तूं मरण ह्मणणार कीं सतत रहाणारें जीवित ह्मणणार ?

ब्राह्मण—अशा रीतीनें रहावयाचें जें अस्तित्व तें सततचें जीवित होय. परंतु असल्या जीवितसातत्याची मी मुळींच परवा करीत नाहीं. मला संशय मिळून एवढाच आहे कीं, हा माझा आत्मा स्वतंत्र व भिन्न रहातो कीं नाही ?

बुद्ध—हा तुझा केवळ आत्मविषयक अभिमान होय. ह्या आत्म्याची तुला फारच लालसा दिसते. परंतु हा तुझा भ्रम आहे. ह्या भ्रममूलक भावनेस्तव तूं विनाकारण चिंतातुर होत आहेस; सर्व प्रकारचें अनन्वित कर्म, दुःख व शोक हीं तुला सोसावीं लागत आहेत. ज्याच्या ठायीं आत्म्याचा अभिमान वसत असतो, तो अखंड संसृतिपाशांत सांपडून पुनःपुनः जन्ममरणमूलक विपत्तीचा अनुभव घेतो. कारण जन्म व मरण हीं आत्मभावनेस लागून आहेत.

ब्राह्मण—हें कसें ?

बुद्ध—तुझा आत्मा किंवा स्वत्व ह्मणतोस तें आहे कोठें ? ज्या ह्या आत्म्याचा तुला एवढा अभिमान वाटत आहे, तो सतत बदलत आहे. बाल्य, तारुण्य, प्रौढ वय आणि वार्धक्य ह्या अवस्थांमध्ये तुझ्या स्वत्वांत सर्वदा पालट होत आहे. त्याचें एकरूपत्व कांहीं अंशीं असतें खरें. तथापि दीपकाच्या पहिल्या प्रहरच्या ज्योतींत व दुसऱ्या प्रहरच्या ज्योतींत जेवढें साम्य असतें तेवढें देखील साम्य ह्या तुझ्या निरनिराळ्या अव-

स्थांतील आत्म्यांत असत नाहीं. कारण संस्कार जे आहेत ते हळूहळू उद्भवत असतात. पूर्वजन्मीं जीं कर्म आपण करितों त्यांपासून उत्पन्न झालेल्या संस्कारांचा जो समुच्चय तोच केवळ आत्मा किंवा स्वत्व होय. हे संस्कार कायम आहेत तेथपर्यंत तूं जीवमान राहून पूर्वजन्मीं जें कर्मरूप बीज तूं पेरलें असशील त्याचें फल तुला उत्तर जन्मीं भोगावें लागेल, तें कदापि टाळतां यावयाचें नाहीं. दुष्कर्माचें फल वाईट होऊन विपत्ति प्राप्त व्हावयाची, आणि सत्कर्माचें फल चांगलें होऊन सुख प्राप्त व्हावयाचें. कृत कर्माची निष्कृति यज्ञयागांच्या योगानें किंवा देवाचीं स्तोत्रें गाऊन व्हावयाची नाहीं. सर्व वेद मुखोद्गत केल्यानें किंवा त्यांत सांगितलेलें कर्मकांड आचरिल्यानें कांहींएक निष्पन्न व्हावयाचें नाहीं. खरें ज्ञान अशानें प्राप्त होत नाहीं. तें सदाचरणानें प्राप्त होतें. सत्यमार्गाचा अवलंब करून तदनुसार अहर्निश वर्तवें. सर्व मानव येथून तेथून एकरूप आहेत असा बुद्धीचा दृढ निश्चय होऊन आपपरभाव समूळ नष्ट झाला पाहिजे.

ह्याप्रमाणें त्या ब्राह्मणाशीं वाद करून बुद्धानें त्याला आपला शिष्य केलें.

विश्वतत्त्वविषयक प्रश्न.

एके प्रसंगीं बुद्धाचा शिष्य काश्यप यानें सर्व विश्वाचें तत्त्व समान आहे कीं काय ? असें विचारिल्यावरून बुद्धानें त्यास येणेंप्रमाणें बोध केला:—

ह्या विश्वांतील अखिल वस्तूंचें तत्त्व एकच आहे. वस्तूंचें विसदृशत्व जें दिसतें तें त्यांवर घडणाऱ्या संस्कारांमुळे आहे. असमान संस्कारांमुळे त्यांस भिन्न रूपें प्राप्त होतात. ह्याप्रमाणें जीं रूपें त्यांस प्राप्त होतात तदनुसार त्यांच्याकडून कर्म घडत असतात; आणि ह्या कर्मानुसार त्यांची गति होत असते. ज्याप्रमाणें कुंभकार एकाच मृत्तिकेचीं निरनिराळ्या प्रकारचीं पात्रें करितो तसा हा प्रकार आहे. त्यानें केलेल्या कांहीं पात्रांत

शर्करा ठेवावयाची असते; कांहीं पात्रांत धान्य सांठवावयाचें असतें; कांहीं पात्रांत दुग्धादि पदार्थ संग्रहित करावयाचे असतात; कांहीं पात्रांत पाकनिष्पत्त्यादि करावयाचीं असतात. असा ह्या पात्रांचा निरनिराळा उपयोग होत असतो, तरी ज्या मूळद्रव्याचीं तीं घडलेलीं असतात त्यांत भिन्नत्व मुळींच असत नाहीं; किंवा कुंभकाराच्या ज्या हस्तादि साधनांनीं तीं घडलेलीं आसतात, त्यांत भिन्नत्व असत नाहीं. ह्याप्रमाणें सर्व वस्तु एकाच तत्त्वापासून निर्माण झाल्या असल्या कारणानें त्यांचा विकास व परिपाक एकाच नियमाच्या अनुरोधानें होत असतो; आणि त्यांचा परिणामही एकच व्हावयाचा. हा परिणाम अर्थात् निर्वाणरूप होय. हे काश्यपा, तूं प्राप्त ज्ञानानुसार वर्तन करिशील, व सर्व वस्तु एकाच तत्त्वापासून निर्माण झाल्या असून एकाच नियमानें बद्ध आहेत असें मानिशील तर तुला निर्वाण प्राप्त होईल. हा विश्वाचा नियम सर्वास सारखाच लागू आहे. उच्च नीच, अभिज्ञ अज्ञ, सदाचारी दुराचारी असा भेदाभेद तो कांहींच जाणत नाहीं. उदाहरणार्थ असें पाहा कीं, भूतळावर उदकवृष्टि जी होते ती सर्वांवर होते; आणि तिच्या योगानें निरनिराळे जीवजंतु व वनस्पती उत्पन्न होऊन पोषण पावतात, आणि आप-आपल्यापरी फलपुष्पादिकांनीं युक्त होतात; ह्याप्रमाणें त्यांचा उद्भव व विकास होऊन तीं प्रकृतिभेदास्तव भिन्नभिन्न प्रकारची परिणति पावतात. असा क्रम अविरतपणें चालून परिणामीं तीं निर्वाण पदवीप्रत जातात.

राहुलास उपदेश.

बुद्धाचा पुत्र राहुल हा बुद्धसंघास येऊन मिळाल्याविषयीं मागे सांगितलेंच आहे. हा राहुल सर्वदा सदुपदेश ग्रहण करित असतांही अंमळ दुर्वृत्त असून दुर्भीषणी आहे असें पाहून बुद्धानें त्याला आपल्या जवळून जाऊन दूर कोठें तरी एकाद्या विहारांत रहावयास सांगितलें. ह्या प्रमाणें तो एका विहारांत जाऊन राहिला असतां एके समयी बुद्ध तेथें गेल्या आणि त्याला त्यानें येणेंप्रमाणें उपदेश केला:—

त्याने राहुलास एका पात्रांतून पाणी आणून आपले पाय धुवावयास सांगितलें. त्याप्रमाणें त्यानें केल्यावर तो राहुलास ह्मणाला: 'हें ह्या पात्रांत उरलेलें पाणी पिण्याजोगें आहे काय?' तो ह्मणाला: 'नाहीं; हें पाणी अशुद्ध झालें.' बुद्ध ह्मणाला: 'तर मग तूं यावरून आपल्या स्वतांच्या स्थितीचा विचार कर. तूं माझा पुत्र असून संसारानिवृत्त होऊन श्रमण झाला आहेस; तरी तूं आपल्या जिव्हेस असत्याचा व दुःशब्दांचा विटाळ होऊं न देण्यास असमर्थ आहेस. ह्यामुळें तुझें चित्त अपवित्र झालें आहे. आतां ह्या पात्रांतलें पाणी टाकून दिल्यावर तरी हें पात्र उदकप्राशनास योग्य आहे काय?' राहुल ह्मणाला: 'हें पात्रही दूषित झालें आहे.' बुद्ध ह्मणाला: 'तर मग तूं यावरून आपल्या स्थितीचा विचार कर. तूं हा पीत वस्त्राचा झगा धारण केला आहेस तरी तुझें चित्त ह्या पात्रा प्रमाणें अपवित्र आहे तोंपर्यंत तूं कोणत्याही उच्चप्रतीच्या कर्तव्यास योग्य नाहीस.' मग बुद्धानें तें रिकामें पात्र उचलून गरगर फिरवून ह्मटलें: 'हें असें फिरवीत असतां खालीं पडून फुटेल याचें तुला भय वाटत नाहीं काय?' राहुल ह्मणाला: 'नाहीं. हें मांडें अगदीं अल्प मोलाचें आहे; यास्तव तें फुटलें तर त्यापासून फारसें नुकसान व्हावयाचें नाहीं.' बुद्ध ह्मणाला: 'तर मग तूं यावरून असें मनांत आण कीं, तुझा हा देह नश्वर पदार्थाचा बनला असल्या कारणानें तो संसृतिचक्रांत सांपडून भंग पावला तरी त्यापासून तुझें कांहींएक नुकसान व्हावयाचें नाहीं. पण तूं जर असत्य वाणी मुखावाटे काढिशील तर तुला ज्ञाते पुरुष तुच्छवत् लेखितील. हे राहुला, मनुष्य आपली वाणी शुद्ध राखितील तर त्यांस बैरीच विपत्ति टाळतां येईल. ज्याच्या ठायीं निःसीम सत्यप्रीति वसत असते तो दुराचारापासून निवृत्त होतो. ज्याच्या ठायीं पवित्राचरणाविषयीं अत्यंत पूज्यत्वबुद्धि वसत असते, तो ह्या संसारांत कसाही प्रसंग आला तरी तो धैर्यानें सहन करील.

ह्याप्रमाणें बुद्धानें केलेला उपदेश श्रवण करून राहुलास स्वकर्मा-

बद्दल परम अनुताप वाटून त्यानें आपलें आचरण शुद्ध ठेवण्याविषयीं यत्न करण्याचा निर्धार केला. तदनंतर त्याचें वर्तन निर्दोष होऊन तो सर्वास प्रिय झाला.

बुद्धाची सहनशीलता.

एके प्रसंगीं एक मनुष्य बुद्धाचा धर्मोपदेश कर्णोपकर्णीं ऐकून, व त्याची क्षमाशीलता अलौकिक आहे अशी त्याची कीर्ति श्रवण करून त्याची परीक्षा पाहण्याकरितां त्याच्याकडे गेला आणि त्याला शिव्या देऊं लागला. बुद्धानें त्या मुकाट्यानें ऐकून घेतल्या, आणि मनांत त्याच्य मूर्खत्वाबद्दल कीव करूं लागला. त्याच्या शिव्या देऊन झाल्यावर बुद्धानें त्याला सौम्यपणें ह्मटलें: 'एकाद्या मनुष्यानें मला मूर्खपणास्तव विनाकारण त्रास दिला असतां त्याचा प्रतिकार न करितां त्याच्यावर मी प्रेमच करितों. जितकें तो माझें नुकसान अधिक करील तितकें मी त्याच्यावर अधिकच प्रेम करीन. अशानें माझ्या चांगुलपणाचा सुगुंथ मला प्राप्त होईल; आणि त्याच्या दुष्टपणाचा दुर्गुंथ त्याला मिळेल. मला तूं आतां सांग कीं, एकाद्यानें दुसऱ्यास कांहीं पारितोषिक देऊं केलें असतां त्या दुसऱ्यानें त्याचा स्वीकार केला नाहीं तर तें पारितोषिक कोणाकडे रहावें बरें!

मनुष्य—त्या दुसऱ्यानें तें घेतलें नाहीं तर देणाराकडेच तें राहिलें पाहिजे, हें उघड आहे.

बुद्ध—तर हे बाळा, मला तूं ज्या शिव्या दिल्यास त्या मीं ग्रहण केल्या नाहींत. त्या तुझ्या तुजपाशीं राहूं दे. ह्यांत तुझेंच अकल्याण नाहीं काय? जसा ध्वनीपासून प्रतिध्वनि उमटतो, जशी पदार्थापासून छाया पडते, तद्वत् कुकर्म करणारास त्याच्या कर्माबद्दल विपत्ति निश्चितपणें सहन करावी लागते. जो दुरात्मा सज्जनाची निर्भर्त्सना विनाकारण करितो त्याची अवस्था आकाशावर थुंकणाऱ्या मूढ मनुष्यासारखी

होते. त्याची ती थुंकी आकाशावर जाऊन न पडतां त्याच्याच अंगावर उलटून पडते.

हे बुद्धाचें भाषण ऐकून तो मनुष्य लज्जित झाला, आणि त्या वेळीं तेथून निमूटपणें चालता झाला. पण कांहीं दिवसांनीं परत येऊन त्यानें बुद्धाचा बोध मनःपूर्वक श्रवण केला, आणि तो त्याचा शिष्य बनला.

एका सुखाभिलाषी श्रीमंत मनुष्यास उपदेश.

एके समयीं बुद्ध श्रावस्तिनगरीजवळील गांवांत धर्मोपदेश करीत असतां एका श्रीमान् पुरुषानें त्याच्या सन्निध येऊन त्यास प्रणाम केला. त्याची अवस्था पाहून बुद्धास वाईट वाटलें. त्याचा देह आहार-विहारांचा यथेष्ट उपभोग घेऊन केवळ रोगांचें माहेरघर होऊन पराकाष्ठेचा स्थूल झाला होता. तो अगदीं मंद व उदास दिसत होता. ही आपली विपत्ति त्यानें बुद्धास निवेदन करून झटलें कीं, 'गुरुराज, हींतून मुक्त होण्याचा मला कांहीं तरी उपाय सांगा.' बुद्ध ह्मणाला: तुझी ऐकण्याची इच्छा असल्यास तुझ्या ह्या विपत्तीचें कारण काय आहे ते तूं तुला सांगतो, श्रवण कर. ज्या ह्या तुझ्या विपत्तीविषयीं तूं एवढा कष्टी होत आहेस ती पांच कारणांनीं उद्भवली आहे. तीं पांच कारणें हीं होतः सर्वदा मिष्टान्नभक्षण, अतिनिद्रा, विषयसुखाची लालसा, विचार-शून्यता आणि आलस्य. तर आतां असें कर कीं, आपलें जिव्हालौल्य अंमळ आवरून धरून आहारविहार मित कर, आणि सर्वदा एकाद्या उपयुक्त कामांत गुंतून रहा, कीं जेणेंकरून तुझ्या हातून जनांवर कांहीं तरी उपकार व्हावा. ह्याप्रमाणें तूं वागशील तर तुझें आयुष्य दीर्घ होऊन तुझ्याकडून कांहीं तरी सत्कार्य होईल.

बुद्धानें सांगितल्याप्रमाणें तो गृहस्थ वागूं लागल्यापासून त्याची रुग्ण स्थिति जाऊन त्याच्या देहाची स्थूलता नाहीशी झाली; आणि त्याला हुशारी व उत्साह हीं वाटूं लागलीं. मग एके दिवशीं तो बुद्धापाशीं पुनरपि येऊन ह्मणाला: गुरुराज, तुमच्या उपदेशाप्रमाणें मी

वागूं चमक्यावासून माझ्या शरीरीं आराम येऊन माझे चित्त उत्साह-युक्त झालें. ह्याप्रमाणें तुमच्या उपदेशाच्या योगानें माझे शारीरिक व्याधि नाहीतसे झाले. आतां माझे चित्त ज्ञानप्रकाशयुक्त होऊन मला शांति प्राप्त होईल असा बोध कृपा करून करा. ह्याप्रमाणें त्याला उपगति झालेली पाहून बुद्धानें त्यास ऐहिक सुखविषयांची नश्वरता व अनर्थावहता आणि सदाचारसंपन्नतेपासून उद्भवणारें चित्ताचें खरें स्वास्थ्य व शांति यांचें निरूपण करून त्यास आपला शिष्य केले.

बुद्धाचें एका शेतकरी ब्राह्मणास उत्तर.

एके प्रसंगीं भारद्वाजनामक एक श्रीमान् ब्राह्मण आपल्या शेतवाडीवर पीक चांगलें आल्याबद्दल उत्सव करित असतां, तेथें बुद्ध हातांत कमंडलु घेऊन भिक्षा मागावयास आला. तेव्हां तेथें जमलेल्या कांहीं लोकांनीं त्याला ओळखून पुष्कळ मान दिला. परंतु भारद्वाज त्याच्यावर दांत ओठ खाऊन त्याला ह्मणाला:

“ हे श्रमणा, तूं असा भिक्षा मागत फिरण्यापेक्षां कांहीं तरी काम करून आपला उदरनिर्वाह करिशील तर तें तुला शोभण्यासारखें आहे. मी आपलें शेत नांगरून पेरून मग हें असें कापितों, आणि नंतर यथेच्छ वमून खातों. तूं मजसारखें करिशील तर तुलाही निर्वेधपणें खावयास मिळेल.

बुद्ध—हे ब्राह्मणा, मीही नांगरीत व पेरीत असतों. आणि ह्याप्रमाणें मी नेहमीं नांगरीत पेरीत आहे ह्मणून मला खावयास मिळत आहे.

ब्राह्मण—काय? तूं स्वतांला शेतकरी ह्मणतोस काय? तर मग तुझे बैल कोठें आहेत? तुझे बीं आणि नांगर हीं कोठें आहेत?

बुद्ध—हे ब्राह्मणा, श्रवण कर. मी सत्यधर्मविश्वासरूप बीं पेरीत असतों. हें बीं सत्कर्मरूप वृष्टीनें फलद्रुप होतें. ज्ञान आणि विनय हे माझे नांगर होत. हे नांगर नीट मार्गानें चालवितां येण्यास लागणारी दोरी कोणती ह्मणशील तर ती चित्तरूप होय. नीति-

नियम हा त्या नांगराचा दांडा होय. आस्था ही त्या नांगरण्याची मर्यादा होय. सर्वदा उद्यमशील असणें हा त्या नांगरास जुंपलेला बेल होय. हें नांगरण्याचें काम मी भ्रमरूप माजलेलें रान नाहीसें करण्याकरितां सतत चालविलें आहे. ह्या नांगरण्यापेरण्यापासून हंगाम कोणता मिळणार आहे ह्मणशील तर सर्व दुःखाचा अंत होऊन शाश्वत जीवनरूप निर्वाण प्राप्त होणार आहे.

हें त्याचें भाषण ऐकून त्या ब्राह्मणानें त्याचा यथोचित मान करून त्याला भिक्षा घातली; व पुढें तो त्याचा शिष्य झाला.

पतित कोण.

एके दिवशीं बुद्ध भिक्षापात्र घेऊन एका ब्राह्मणाच्या द्वारी भिक्षा मागावयास गेला असतां तेथें हवनविधि चालला होता. दारांत भिक्षेकरी आला आहे असें पाहून तो ब्राह्मण त्याला ह्मणाला, 'रे बोडक्या नीच श्रमणा दूर उभा रहा. तूं धर्मभ्रष्ट पतित आहेस.'

बुद्ध ह्मणाला: पतित कोण वरें? जो क्रोधवश होतो, जो परांचा द्वेष करितो, जो दुष्कर्म करण्यास प्रवृत्त होतो, जो जगांत दांभिकपणानें वर्ततो, जो भ्रामक मतांचा स्वीकार करितो आणि जो जनांचें वंचन करितो, तो पतित होय. जो दुसऱ्यास विनाकारण चिडवितो, जो लोभवश होतो, जो पापवासनांस वश होतो, जो लज्जाहीन असतो, आणि जो पापकर्म करण्यास यत्किंचित् ही भीत नाही तो पतित समजावा. कोणी अमुक एका कुळांत जन्म पावला ह्मणून पतित किंवा पवित्र होत नाही. मनुष्यास उच्चनीचपणा प्राप्त होतो तो केवळ त्याच्या हातून घडणाऱ्या कर्मानुसार होय.

विहिरीवरील मातंगकन्या.

एके समयीं बुद्धाचा आवडता शिष्य आनंद एका गांवाजवळून चालला असतां त्यास तहान लागून तो जवळील एका विहिरी पार्शी गेला. तेथें एका मातंगाची कन्या विहिरीचें पाणी काढीत होती. तिजपा-

शीं तो प्यावयास पाणी मागूं लागला. तेव्हां ती ह्मणाली: अहो महाराज, मीं अगदीं हीन जातीची स्त्री आहे. मजकडचें पाणी तुझी प्याल तर तुमची पवित्रता नाहीशी होईल. आनंद ह्मणाला: बाई, तुझी जात कोणतीही असो, तिची मला गरज नाही. मला पाणी हवें आहे. तेव्हां त्या मातंग्याच्या मुलीला हर्ष वाटून तिने त्याला पाणी प्यावयास दिलें. तें पिऊन तो तिचे आभार मानून पुढें चालता झाला. पुढें त्या मुलीला कळलें कीं, हा मनुष्य बुद्धाचा शिष्य आहे. मग ती बुद्धाकडे जाऊन ह्मणाली: “हे प्रभु, माझें साहाय्य करा. तुमचा आनंद जेथें रहातो तेथें मला राहूं द्या. माझें प्रेम त्याच्यावर जडलें आहे. त्याच्याजवळ राहून त्याची नित्य सेवा करावी असें माझ्या मनानें घेतलें आहे.”

बुद्धानें तिचा हेतु ओळखून व तिची हृदयवृत्ति लक्षांत आणून ह्मणलें: ‘मुली, तुझें हृदय प्रेमास नें उचंबळत आहे हें खरें. परंतु तुझ्या हृदयवृत्तीचें वास्तविक स्वरूप तूं जाणत नाहीस. तुझ्या चित्तांत जी प्रेमवृत्ति उद्भवली आहे ती आनंदाविषयीं नव्हे, तर आनंदानें तुजसंबंधानें जी दयाशीलता प्रगट केली तिजवर तुझें प्रेम जडलें आहे. तर हे मुली, तुजसंबंधानें जी दयाशीलता त्यानें दर्शविली तिचें ग्रहण कर; आणि तदनुसार तूं अन्य जनांशीं वर्तत जा. तुझी स्थिति कितीही हीन असली तरी तुला अन्य जनांसंबंधानें दयाशीलता प्रगट करण्याच्या बहुत संधि प्राप्त होतील. त्या व्यर्थ जाऊं देऊं नको. राजानें आपल्या दासावर दया केली असतां त्यांत त्याचें औदार्य प्रगट होतें हें खरें आहे. तरी हा दास स्वतांस दुसऱ्यांकडून सोसावीं लागणारीं दुःखें मनांत न आणितां सर्व मानवजातीविषयीं दया व प्रेम हीं चित्तांत वागवील, तर त्याचें तें करणें विशेष स्तुत्य होय. अशा वृत्तीचा दास आपणावर जुलूम करणाराचा द्वेष करणार नाही; आणि जुलमी लोक त्याचें वित्त व स्वातंत्र्य हरण करीत असतां त्यांस प्रतिकार करण्याचें सामर्थ्य त्यास नसलें तरी तो त्या जुलमी लोकांचं गर्विष्ठपणा व उदामपणा पाहून त्यांची

कीं व करितो. हे मुली, तूं धन्य आहेस. मोठ्या कुलीन ह्यणविणाऱ्या स्त्रीपुरुषांस तुझे हें वर्तन अनुकरणीय आहे. तूं हीन जातीची आहेस तरी तुझ्या ठायींची ही वृत्ति उच्चवर्णाच्या ब्राह्मणांसही शिकण्यासारखी आहे. तूं न्याय्य व सदाचाराच्या मार्गापासून च्युत होऊं नको; आणि तूं मद्र-तेन करिशील तर तुझे तेज राजे व राण्या ह्यांच्याहूनही उज्ज्वल होईल.

दोन राजांस युद्धापासून निवृत्त करितो.

एके समयीं दोन राजांमध्ये एका नदीच्या बांधासंबंधानें वाद उत्पन्न होऊन त्यांचें युद्ध जुंपलें. हें वर्तमान बुद्धाला कळलें तेव्हां तो त्यांच्या कडे जाऊन त्यांस ह्याणाला तुमच्या कलहाचें कारण मला सांगा. मग उभय पक्षांचें काय ह्याणें आहे तें ऐकून घेऊन तो त्यांस ह्याणाला: 'मला वाटतें ज्या बांधाविषयीं तुमच्यांत तंदा उत्पन्न झाला आहे तो तुमच्या कांहीं लोकांच्या उपयोगाचा आहे. ह्यावांचून दुसरा कांहीं विशेष महत्त्वाचा असा त्याचा उपयोग आहे काय?' त्यांनीं उत्तर केलें: 'त्याचा आणखी विशेष महत्त्वाचा असा उपयोग कांहींएक नाही.' बुद्ध ह्याणाला: 'तर मग अशा अल्प उपयोगाच्या वस्तूसाठीं तुम्ही युद्धास प्रवृत्त झालां असतां तुमचे पुष्कळ सैनिक पतन पावतील; आणि हे राजांनो, तुम्ही ही कदाचित् स्वप्राणांस मुकाल. नाहीं वरें?'

राजे—होय; या युद्धांत आमचे पुष्कळ शूर सैनिक पडतील; आणि आमच्याही जीवांस धोका आहे.

बुद्ध—तर मग मनुष्याच्या रक्ताची किंमत मातीच्या त्या बांधाहून कमी आहे असें तुम्हांला वाटतें काय?

राजे—नाहीं; मनुष्यांचे जीव आणि त्यांतूनही राजांचे जीव केवळ अमूल्य होत.

बुद्ध—असें आहे तर मग जें अमोलिक आहे त्याचा जें कुलुक आहे तत्प्रीत्यर्थ नाश करण्यास तुम्ही प्रवृत्त व्हावें हें विवेकशुद्ध आहे काय?

हैं बुद्धाचें ह्मणणें ऐकून ते उभय राजे निरुत्तर झाले, आणि त्यांनीं परस्परांविषयींचा क्रोध आवरून समेट केलें.

येथवर बुद्धाच्या कांहीं उपदेशप्रसंगांचें निरूपण केलें. त्यावरून त्याच्या बोधपद्धतीचें स्वरूप वाचकांच्या ध्यानांत येईलच. आतां प्रसंगविशेषीं तो ज्या दृष्टांतरूप कथा सांगून आपला बोध श्रोत्यांच्या मनावर ठसवीत असे, त्यांतल्या एकदोन येथें लिहितों. त्यांवरून महामनस्क पुरुष स्वसंमत मतांचा बोध जनांस किती सुगम रीतीनें करूं जाणतात तें चांगलें लक्षांत येईल.

दृष्टांतरूप कथा सांगून उपदेश करण्याच्या ह्या पद्धतीविषयीं खुद्द बुद्धाचे उद्गार येणें प्रमाणें आहेत: 'मी जो हा सत्यधर्माचा बोध जनांस करीत आहे, तो अगदीं सुगम आहे. तथापि तो सामान्य जनांस चांगलासा समजत नाहीं. यास्तव त्यांच्या व्यावहारिक भाषेतच मला बोललें पाहिजे. त्यांच्या कल्पना व विचार यांस साजेळ अशाच रीतीचा बोध त्यांला म्यां करावा हें उचित होय. सामान्य जनांची वृत्ति केवळ बालकांप्रमाणें असल्यामुळें त्यांस गोष्टी ऐकण्याचा नाद असतो. यास्तव त्यांला गोष्टी सांगून माझ्या धर्माचें तत्त्व समजून सांगावें हें योग्य दिसतें. तात्विक विवेक करून ज्या गोष्टी मला कळल्या आहेत त्या लोकांला दृष्टांतरूप कथांच्याद्वारे समजून सांगाव्या हें बरें.'

जळतें घर.

एका धनाढ्य गृहस्थाचा वाडा फार जुना झाला असून त्याचें छप्पर, वासे वगैरे सामान अगदीं कोरम झालें होतें. यामुळें तो केव्हां कोसळेल याचा नेम नव्हता. एके दिवशीं त्याला कांहीं जळाल्याची घाण आली. त्यासरशीं तो घराबाहेर धांवत आला आणि शोधून पाहतो तों छपराला एके बाजूनें आग लागली आहे. तेव्हां तो अगदीं घाबरून गेला. त्याचीं लहान मुलें आंत खेळत होती. तीं बाहेर कशीं येतात याची त्याला चिंता लागली. त्याला बाहेरून हाक मारून घराला आग लागली आहे ह्मणू-

न सांगावें तर तें त्याला समजणार नाही. बरें त्यांना आणावयास आंत धांवत जावें, तर तीं त्याला पाहून पळत सुटतील; आणि एकास धरून बाहेर आणीपर्यंत घर कोसळून पडून बाकीच्यांचा संहार होईल. अशा फिकिरींत तो पडला आहे, इतक्यांत त्याला एक कल्पना सुचली. त्याच्या मुलांला खेळण्याचा फार नाद असे. तेव्हां त्यांना तो हाक मारून ह्मणाला: 'मुलांनो धांवत बाहेर या. हीं पाहा तुमच्यासाठीं कशीं सुंदर खेळणीं आणिलीं आहेत.' हे बापाचे शब्द ऐकून मुलें दुडदुडां बाहेर धांवत आलीं. तीं बाहेर येतात न येतात तोंच घर कोसळून आगीचा एकच कडोळ उसळला. तें पाहून बापानें आपणांस कां बाहेर बोलावेलें तें त्यांच्या लक्षांत येऊन आपले जीव वांचविल्याबद्दल त्याची ते स्तुति करूं लागले.

ह्या जगांतील मनुष्यें हीं केवळ बालकें होत. इहलोकचे सुखविषय हीं त्यांचीं प्रिय खेळणीं होत. यास्तव सदाचरणापासून प्राप्त होणाऱ्या सुखानंदाचें वर्णन त्याला मोहक वाटेलसें केलें पाहिजे. ह्मणजे त्यांच्या हृदयांत नीतिप्रेम उत्पन्न होऊन ते दुर्गतीपासून मुक्त होतील; आणि त्यांस सत्यधर्माचें अमूल्य ज्ञान प्राप्त होऊन ते शाश्वत जीवनास पात्र होतील.

सांडलेला मुलगा.

एका गृहस्थाचा मुलगा आपल्या सोबत्यांच्या नादीं लागून एका दूरच्या गांवीं गेला. तेथें तो फार विपत्तींत पडला. त्याला अन्नवस्त्र मिळण्याची पंचाईत पडूं लागली. तेव्हां तो भटकत भटकत पुनः आपल्या बापाच्या गांवीं आला. पण त्याला आपल्या बापाच्या घरीं जाण्याचें धैर्य होईना. तो परागंदा झाला असतां त्याच्या बापाच्या धंद्याचा उत्कर्ष होऊन तो मोठा धनाढ्य झाला होता. एके दिवशीं तो वाटेनें चालला असतां आपल्या बापाच्या नजरेस पडला. त्याला पाहतांच बापानें त्याला ओळखलें; आणि त्याची ती हीन स्थिति पाहून त्याला अत्यंत गंहिवर आला. तरी त्याला आपली प्रत्यक्ष ओळख एकदम न

दाखविण्याचा बेत करून त्याने आपल्या एका सेवकास सांगितलें कीं, त्या तरुण मुलास आपल्या घरीं घेऊन ये. तो सेवक त्या मुलाच्या मार्गे गेला, आणि त्याच्या हातास धरून त्याने त्याला वाड्यांत आणिलें. तो भव्य वाडा पाहून मुलगा धावरून गेला. त्याला वाटलें कीं, आपला कोणातरी अधिकारी मनुष्यास संशय आल्यामुळे तो आपणास शासन करावयास नेत आहे. झणून त्याने त्या सेवकाचा हात सोडून तेथून पलायन केलें. पण त्याच्या बापानें त्याच्या मार्गे पुनः सेवक दवडून त्याला धरून आणलें; आणि त्याला आपल्या शेतावर कामास लाविलें; व आपल्या सेवकांस असें सांगितलें कीं, त्याच्याशीं मोठ्या ममतेनें वागा. ह्याप्रमाणें तो मुलगा आपल्या बापाच्या शेतांत काम करूं लागला. पुढें जसजशी त्याची हुशारी व प्रामाणिकपणा हीं बापाच्या नजरेस आलीं तसतसें त्याला त्यानें चांगलें चांगलें काम सांगण्याचा क्रम ठेविला. अशीं कांहीं वर्षे लोटल्यावर त्यानें एके दिवशीं आपल्या मुलास आपल्याकडे बोलावून आणलें, आणि सगळ्या सेवकांस जमा करून त्यांच्या देखत त्याचें आपलें खरें नातें प्रगट केलें. तेव्हां त्या मुलास अतिशयित आनंद झाला. या गोष्टी वरून असें तात्पर्य ध्यावयाचें कीं मनुष्यांचीं मनें सत्य ज्ञानाच्या ग्रहणास पात्र व्हावयासाठीं तीं क्रमक्रमानें सुशिक्षित करण्यास झटलें पाहिजे.

बगळा व खेकडा.

एक शिंपी बुद्धाच्या अनुयायांस लागणारे झगे तयार करीत असे. या धंद्यांत तो लोकांला नेहमीं ठकवी. परंतु एके समयीं एक व्यापारी त्याला असा लबाड भेटला कीं, त्यानें त्याला अगदीं फसविलें. त्यामुळे त्याचें अतिशयित नुकसान झालें. हें वर्तमान बुद्धाला कळलें तेव्हां त्यानें त्याच्या त्या वर्तनाचा निषेध करण्यासाठीं एक गोष्ट सांगितली. ती अशी:-

एका लहानशा तळ्यापाशीं एक बगळा रहात असे. त्यानें एके

दिवशी त्या तळ्यांतल्या माशांस ह्मटलें: “अरे तुमचें पुढें काय होईल याची तुझाला चिंता वाटत नाही काय ? उष्णकाळ सुरू झाला नाही तोंच या तळ्यांतलें पाणी आटत चाललें आहे. कांहीं दिवसांनीं तर यांत मुळींच पाणी उरणार नाही. मग तुझी पटापट मरण पावाल. मला एक मोठें सरोवर माहीत आहे. त्यांतलें पाणी कधींही आटत बाहीं. तुझी राजी असाल तर तुझाला मी चोंचेंत धरून त्या सरोवरांत नेऊन सोडतो.” हें त्या बगळ्याचें ह्मणणें त्या माशांस खरें वाटेना. तेव्हां बगळा त्यांस ह्मणाला: ‘माझ्या बोलण्यावर तुमचा विश्वास पडत नसल्यास तुमच्यापैकी कोणाला तरी पहिल्यानें त्या सरोवराकडे घेऊन जातो. ह्मणजे तें तो आपल्या दृष्टीनें पाहून तुझाला येऊन सांगेल. हा बगळ्याचा विचार त्या माशांना पसंत वाटून त्यांनीं एका वृद्ध माशाला त्याच्या स्वाधीन केलें. त्याला त्या बगळ्यानें नेऊन एक मोठें सरोवर दाखविलें; आणि त्याला त्यानें पुनः सुखरूप आणून त्या माशांत सोडलें. त्या वृद्ध माशानें सांगितल्यावरून बाकीच्या माशांचा बगळ्यावर भरंवसा बसून ते त्याच्या चोंचेंतून त्या सरोवरांत जाण्यास राजी झाले. मग बगळ्यानें त्या भोळ्या माशांतला एक एक उचलून त्या सरोवरापाशीं नेऊन एका झाडावर बसून यथेष्ट खाछा. असा क्रम त्यानें बहुतेक मासे खलास होईपर्यंत चालविला. मग त्या तळ्यांत एक खेकडा रहात असे. त्यालाही खाऊन टाकण्याचा विचार करून बगळा त्याला ह्मणाला: ‘गड्या, मी तुझ्या सोबतीच्या सगळ्या माशांना येथून नेऊन एका मोठ्या विस्तीर्ण सरोवरांत नेऊन सोडिलें आहे. तर तूंही तिकडे चलावें. मी तुला उचलून नेतो.’ खेकडा ह्मणाला: ‘पण तूं मला नेशील कसा ? तूं मला चोंचेंत धरशील खरा, पण नेतां नेतां मला वाटेंत पाडशील, ह्मणून मी तुजबरोबर येण्यास तयार नाही ?’ बगळा उत्तर करितो: ‘तूं मुळीं भिऊं नको. मी तुला चोंचेंत घट्ट धरून नेईन.’ बगळ्याचा आसा आग्रह पाहून खेकड्यानें मनांत

हटलें कीं, 'ह्या बगळ्याच्या चोंचेंत जे मासे सांपडले त्यांना त्यानें दुसऱ्या सरोवरांत नेऊन सोडिलें असेल ही गोष्टच बोलावयाला नको. कारण तो त्याला सहज खाऊन गेला असेल. माझी गोष्ट तशी नाही. मी त्याच्या चोंचेंत सांपडलों तरी मला खाऊन टाकण्यास त्याला मोठे प्रयास पडतील. तर आपण याच्या चोंचेंतून जावें. जर त्यानें त्या सरोवरांत मला नेऊन सोडिलें तर बरेंच झालें. परंतु जर करितां त्यानें मजशीं दगा करण्याचा घाट घातला तर मी आपल्या पंजांनीं त्याचा गळा काटून टाकून प्राण घेईन.' मग तो बगळ्यास ह्मणाला: 'गड्या, तूं ह्मणतोस तें खरें. पण तुझ्यानें मला घट्ट धरवणार नाही. पण तूं ऐकशील तर एक मात्र युक्ति आहे. आह्मां खेकड्यांचे पंजे मोठे बळकट असतात. त्यांनीं तुझ्या गळ्यास मला पकडूं देशील तर मी तुजबरोबर त्या सरोवरापाशीं जाण्यास तयार आहे.' हें त्याचें ह्मणणें बगळ्यानें कबूल केलें. खेकडा आपणास ठकवूं पाहत आहे हें त्याच्या ध्यानांत आलें नाही. मग खेकड्यानें बगळ्याचा गळा आपल्या पंजांनीं घट्ट धरून हटले: 'आतां ठीक आहे, चल, ऊड.' बगळ्यानें त्याला त्या सरोवरापाशीं नेऊन तें त्याला दुरून दाखविलें; आणि तो तेथून परतूं लागला. तेव्हां खेकडा ह्मणाला: 'गड्या, सरोवर तर तिकडे राहिलें आणि तूं इकडे कोणीकडे चाललास?' बगळ्यानें उत्तर केलें: 'तुला जो मी इतक्या दूर वाहून आणिला, तो मी तुझा गुलाम आहे असें तूं मला समजतोस काय? तो त्या झाडाच्या बुंधाशीं माशांच्या हाडांचा ढीग आहे त्याकडे नजर फेंक. त्या तळ्यांतला एकूण एक मासा आणून मी तेथें बसून खाछा आहे. त्याच ठिकाणीं तुलाही नेऊन खाऊन टाकण्यास मी चाललों आहे.' खेकडा ह्मणाला: 'ते मासे आपल्या मूर्खपणानें तुझ्या भक्ष्यस्थानीं पडले. पण मी तुला असा माझा अंत करूं देणार नाही. तर तुझाच नाश मी आतां करितों पाहा. मी तुझ्या मानेला पंजांनीं धरिलें आहे तें व्यर्थ नव्हे. तूं मूर्ख ह्मणून असा फसलास. आतां हें तुझे शिर कापून मी

अमिनीवर पाडणार. त्यांत तूं तर प्राणांस मुकशीलच; परंतु असें केल्या-
नें कदाचित् माझाही अंत होईल. पण त्याची मला परवा नाही. तुझ्या
सारख्या दुष्टाचा संहार करण्यांत मी मोठेंच पुण्य समजेन. ” हें खेक-
ड्याचें बोलणें ऐकून बगळा शुद्धीवर आला; आणि मरणभीतीनें
कंपायमान होऊन व डोळ्यांत आसवें आणून सद्गदित कंठानें ह्मणाला:
‘अरे हें काय भलतेंच तूं योजिलें आहेस? माझ्या मनांतून तुला खावयाचें
नाहीं, तूं मला जीवदान द्यावें.’ खेकडा ह्मणाला: ‘बरें तर मला त्या
सरोवरांत नेऊन सोड.’ बगळ्यानें त्याला लागलेंच सरोवराच्या तीरावर
चिखलांत नेऊन ठेवलें. पण ठेवतां ठेवतां खेकड्यानें त्याचा गळा पार
काटून टाकला. ह्याप्रमाणें तो दुष्ट विश्वासघातकी बगळा प्राणास मुकला.

मोहरीचा दृष्टांत.

एका बाईचें एकुलतें एक मूल एकाएकीं मरण पावलें. तेव्हां ती बु-
द्धापाशीं जाऊन ह्मणाली: ‘गुरुराज, माझें मूल मृत्यु पावलें आहे. तर तें
पुन्हा उठेल असें कांहीं तरी औषध सांगा.’ बुद्ध ह्मणाला: ‘मला थोडीशी
मोहरी आणून दे.’ तेव्हां ती हर्ष पावून मोहरी आणावयास जाऊं लाग-
ली. जातांना तिला त्यानें सांगितलें कीं, ‘बाई, मोहरी आणशील ती ज्या
घरांतलें कोणीही मनुष्य कधींही मेलें नसेल अशा घरांतून घेऊन ये.’ तें
ऐकून ती बिचारी स्त्री मोहरीसाठीं घोघर हिंडूं लागली. प्रत्येक घरां
तिनें असा प्रश्न करावा कीं, या घरांत कोणी कधीं मेलें आहे काय?
त्या तिच्या प्रश्नास नाहीं असा जबाब कोठेही मिळेना. जो तो तिला
सांगूं लागला कीं, ‘आमच्या कुटुंबांत आजपर्यंत पुष्कळ माणसें मरण पा-
वलीं आहेत.’ ह्याप्रमाणें पुष्कळ हिंडून ती थकली. तेव्हां तिला असा
विवेक झाला कीं, मी केवढी स्वार्थी! माझ्या दुःखाचा मला एवढा कां बरें
बाऊ वाटतो? मरण कोणास कदापि चुकावितां येणें नाहीं. तर ह्या संसा-
रांतील मायापाश तोडून आपल्या जीविताचें सार्थक्य करण्याचा मार्ग
धरावा असा तिनें संकल्प केला; आणि मग आपल्या मुलास मूठमाती

देऊन ती बुद्धापाशीं आली; आणि त्याच्या धर्मबोधाचें मनापासून श्रवण करून त्याची अनुयायी बनली. ह्या समयीं बुद्धानें येणेंप्रमाणें बोध केला:

‘ह्या लोकींचें मानवजीवित अत्यल्प असून दुःख व त्रास यांहीं व्याप्त आहे. जे जन्म पावले त्यांला कोणत्याही उपायानें मरण टाळतां येणार नाहीं. मरण ही प्राण्यांची प्रकृतिच आहे. कुंभकारानें घडलेले घट जसे परिणामी भंग पावावयाचे; तद्वत् या मर्त्यलोकींच्या मरणाधीन प्राण्याची गति व्हावयाची. वृद्ध तरुण, अज्ञ सुज्ञ, राव रंक असा भेदाभेद मृत्यु कांहींच जाणत नाहीं. त्याच्या तावडींतून कोणीही सुटणार नाहीं. जे मरणवश झाले त्यांच्या जीविताचें रक्षण त्यांच्या प्रिय मातापितरांकडून किंवा इष्टमित्रांकडून कदापि व्हावयाचें नाहीं. मृत जनांच्या नातलग्नांनीं कितीही शोक केला तरी तो केवळ व्यर्थ होय. ह्याप्रमाणें मृत्यु आणि विपत्ति यांहीं युक्त असा हा संसार असल्या कारणानें ज्ञाते पुरुष त्यापासून क्लेश पावत नाहींत किंवा खेद करीत नाहींत. अमुक एक गोष्ट अमुक तऱ्हेनें घडावी असा आपण आपल्या मनाशीं कितीही संकल्प केला तरी तशी ती घडेलच याचा कांहीं नेम नसतो. आणि ती आपल्या इच्छेविरुद्ध घडल्यास आपली केवळ निराशा होते. हे निराशेचे प्रसंग या संसारांत प्रतिक्षणीं प्राप्त होतात. यास्तव ज्ञात्यानें त्यांची क्षिति बाळगणें उचित नव्हे. अनिष्ट प्रसंगांबद्दल खेद किंवा विलाप केल्यानें कांहींएक निष्पन्न होत नसतें. असें केल्यानें चित्तास शांति प्राप्त होत नाहीं. तर उलट मनुष्याचें चित्त विशेष संतापयुक्त होऊन दुःख वृद्धिंगत होईल. त्याच्या देहासही आराम नाहींसा होईल. यास्तव ज्ञात्यानें असा विवेक करावा कीं, मर्त्यजनांस मरण हें अवश्य प्राप्त होणारें असून त्यांची गति त्यांच्या कर्मानुसार व्हावयाची. तर हीं कर्मे हातून चांगलीं होतील असा यत्न मनुष्यानें सर्वदा करावा. ऐहिक अनिष्ट गोष्टींमुळे प्राप्त होणारा शोक, खेद, व अस्वस्थता यांस चित्तांत थारा देऊं नये. ह्याप्रमाणें जो संसारांतील घडामोडींपासून अलिप्त रहातो त्याच्या चित्तास स्वास्थ्य प्राप्त होतें; शांतीचा त्याला

अनुभव घडूं लागतो. जो शोकवृत्तीचें दमन करितो, तो शोकमुक्त होऊन सुखानुभव घेतो.

येथवर बुद्धाच्या बोधपद्धतीचें थोडेंसें दिग्दर्शन केलें. त्यानें ज्या शेंकडो दृष्टांतरूप कथा निरनिराळ्या प्रसंगीं सांगिल्या आहेत त्यांतील आणखी कांहीं येथें लिहूं लागल्यास ह्या भागाची मर्यादा फारच वाढून एकंदर ग्रंथाचाही विस्तार मोठा होईल. या भीतीस्तव त्यांचा येथें आणखी उल्लेख करित नाहीं.

भाग आठवा.

आयुष्यक्रम.

बुद्धानें सुमारे पंचेचाळीस वर्षे सर्वत्र हिंडून जनांस स्वधर्माचा बोध केला हें मार्गे सांगितलेंच आहे. ह्या सर्व वर्षांची हकीकत कोणीही संगतवारीनें लिहून ठेविलेली नाही. तरी पहिल्या वीस वर्षांची तपशीलवार माहिती उपलब्ध आहे. ती येथें साररूपानें देतो. ह्मणजे तीवरून त्याच्या एकंदर आयुष्यक्रमाचें स्वरूप वाचकांच्या लक्ष्यांत येईल.

बुद्धानें स्वसंमत मोक्षमार्गाचा उपदेश जनांला करण्यास आरंभ केल्यावर पहिलें वर्ष काशी येथें घालविलें; आणि पुढील दोन वर्षे तो राजगृह येथें राहिला. यानंतर प्रत्येक वर्षी त्यानें काय काय केलें तें तपशीलवार सांपडतें.

चवथें वर्ष—ह्या वर्षी बुद्धानें एका दोरीवरून नाचणाऱ्या बहुरुप्यास बोध करून त्याला आपल्या संघांत घेतलें आणि मग भागीरथीच्या पैलतीरीं वैशालीनगरीस जाऊन तेथें तो महावननामक राईत कांहीं वेळ राहिला. ह्या राईत असतां शाक्यांचा आणि कोल्याणांचा त्यांच्या सीमेवरील नदीच्या पाण्यासंबंधानें वाद पडला आहे असें त्याच्या कानीं

आले. तेव्हां त्यांजकडे जाऊन त्यांना त्यानें दोन बोधाच्या गोष्टी सांगितल्या आणि त्यांचा वाद मिटविला, आणि पुनः महावनांत येऊन ह्या वर्षाचा पावसाळा घालविला.

पांचवें वर्ष—ह्या वर्षी शुद्धोदनराजा आजारी झाला असें वर्तमान ऐकून बुद्ध कपिलवस्तुनगरीस गेला. तेथे आपल्या पित्याचा अंत होईपर्यंत तो राहिला; आणि त्याचे देहावसान झाल्यावर त्याचा अंत्यविधि त्यानें यथाशास्त्र केला; आणि आपल्या नातलग्नांचे समाधान करून तो कुष्टागारनामक विहारामध्ये येऊन राहिला. येथे असतां त्याची सावत्र आई प्रजापती, त्याची पत्नी यशोधरा आणि दुसऱ्या कित्येक स्त्रिया यांनीं त्याच्यापार्शीं येऊन त्याला अशी आग्रहपूर्वक विनंती केली कीं, आह्मांला तुझ्या संघांत घे. प्रथम तो त्यांना घेण्यास राजी नव्हता. परंतु आनंदाने त्यांच्या वतीनें फारच गळ घेतल्यावरून त्यानें त्यांना आपल्या संघांत सामील होऊं दिलें; आणि ह्या प्रसंगी त्यानें भिक्षुणींच्या वागणुकीसाठीं कांहीं नियम केले. मग तो मकुलनामक टेकडीवर जाऊन राहिला.

सहावें वर्ष—अलाहावादेजवळील मकुलनामक टेकडीवर त्यानें पावसाळा घालविल्यावर बुद्ध राजगृहनगरीस परत आला. तेथे असतां त्यानें बिंबसार राजाच्या पत्नीस आपल्या संघांत घेतलें. ह्या समर्थी आपल्या एका शिष्यानें कांहीं चमत्कार करून एक सुवर्णपात्र मिळविल्याचे ऐकून तो त्याच्यापार्शीं गेला, आणि तें पात्र फोडून टाकून चमत्कार न करण्याविषयी त्यानें आपल्या शिष्यांस बोध केला.

सातवें वर्ष—ह्या वर्षी बुद्ध जेतवनामध्ये रहात असतां त्याच्या कित्येक शत्रूंनीं एका स्त्रीला कांहीं द्रव्य द्यावयाचे करून तिच्याकडून त्याच्यावर असा आरोप आणविला कीं, त्यानें तिच्या पातिव्रत्याचा भंग केला. पण ह्या स्त्रीचा खोडसाळपणा उघडकीस येऊन बुद्ध दोषमुक्त झाला.

आठवें वर्ष—ह्या वर्षी त्यानें नकुलनामक आपल्या एका शिष्याच्या मातेस आणि मोगलीनामक शिष्याच्या मातापितरांस आपल्या धर्मपंथाची दीक्षा दिली. मग तो अलहाबादेजवळ कोशांबी येथें येऊन पावसाचे चार महिने राहिला.

नववें वर्ष—बुद्धाचा शिष्य मोगली हा त्याच्या विरुद्ध कट करण्यास प्रवृत्त झाला असतां आनंदानें त्याला दुसऱ्या कोठेंतरी जाऊन रहावयास सांगितलें. पण बुद्धानें त्याचें ऐकिलें नाहीं. पुढें बुद्धाच्या संघामध्यें कलह उत्पन्न झाला. तो मिटविण्याचा त्यानें पुष्कळ प्रयत्न केला. त्याला त्यानें नानापरी बोध केला. ऐक्य, सहनशीलता, दयाद्रता इत्यादिकांचें महत्त्व किती आहे तें त्यानें त्यांस समजून सांगितलें. परंतु ते आपल्या मनांतलें परस्परांविषयींचें वैमनस्य सोडिनात. तेव्हां त्याला अत्यंत वाईट वाटून तो त्याला सोडून पारिलेयकनामक अरण्यांत एकटाच निघून गेला.

दहावें वर्ष—सदरील अरण्यांत त्याला जवळच्या गांवकऱ्यांनीं एक पर्णकुटिका बांधून दिली. तीमध्ये राहून त्यानें पावसाळा घालविला. आपला गुरु आपणांवर रुष्ट होऊन आपणांस सोडून गेला असें त्या उद्दाम शिष्यांस समजलें. तेव्हां त्याला पश्चात्ताप वाटून ते त्याला शोधित ह्या पर्णकुटिकेपाशीं आले आणि आपल्या कृतापराधाची क्षमा मागूं लागले. तेव्हां बुद्धाला त्यांची दया येऊन त्यानें त्यांस क्षमा केली. ह्या वेळीं त्यानें त्यांस येणेंप्रमाणें वाक्प्रहार केला: ‘ज्याचे सोबती विचारी, शांत, अभिज्ञ असे असतात, तो स्वतः विचारशील असल्यास त्याची ऐहिक जीवितयात्रा सुखानें होईल. परंतु तेच जर अज्ञानी व अविचारी असले तर त्यांची संगति सोडून त्यानें एकटें मार्गक्रमण करावें हें चांगलें. त्यांच्या संगतीस राहून पापाचारांत मग्न होऊन दुर्वासनावश व्हावें हें कदापि इष्ट नव्हे.’ ह्याप्रमाणें बुद्धानें त्यांस बोध केल्यावर त्यांस पूर्ण अनुताप होऊन त्यांनीं त्याच्या आज्ञेप्रमाणें सर्वदा वागण्याचें

वचन दिलें. ह्या अनुत्त शिष्यांसमवेत बुद्ध श्रावस्तीनगरीस परत आला आणि नंतर तेथून मगधप्रांती गेला.

अकरावें वर्ष—ह्या वर्षी राजगृहनगरीजवळील एका खेड्यांतल्या भारद्वाजनामक ब्राह्मणास बुद्धानें आपल्या धर्माची दीक्षा दिली. ह्या वेळीं त्यानें पेरणाराचा दाखला दिल्याचें गेल्या भागांत सांगितलेंच आहे. येथें त्यानें वर्षाकाळ घालविल्यावर तो कोसलप्रांतांतील एका गांवीं आला.

बारावें वर्ष—सदरील ठिकाणावरून तो जवळच्या वेरंजानामक गांवीं गेला. येथें त्यानें ह्या वर्षाचा पावसाळा घालविला. पर्जन्यकाळ आटोपल्यावर तो दूरच्या प्रवासास निघाला. या वेळीं तो दक्षिणेंस मंतलप्रांतापर्यंत आला. वाटेत लागणाऱ्या प्रत्येक गांवीं तो स्वधर्म-बोध करीत गेला; आणि तेथून तो परत काशीवरून कोसलप्रांतांत श्रावस्तीनगरीस आला. ह्या प्रवासाहून आल्यावर राहुलाचें दुर्वर्तन त्याच्या कानीं आल्यावरून त्याला त्यानें उपदेश केला. हा बुद्धाचा पुत्र त्या वेळीं अठरा वर्षांचा होता.

तेरावें वर्ष—मग बुद्ध शालिय येथें गेला. ह्या वर्षाचा पर्जन्यकाळ त्यानें ह्याच गांवीं घालविला. तेथून तो परत श्रावस्तीनगरीस आला.

चवदावें वर्ष—ह्या वर्षी त्यानें राहुलाचें वर्तन सुधरलें आहे असें पाहून त्याला संघाची दीक्षा दिली, आणि ह्या प्रसंगीं त्यास उद्देशून बोध केला.

पंधरावें वर्ष—हें वर्ष त्यानें निग्रोधनामक नगरीजवळील राईत घालविलें. तेथें असतां त्यानें आपला चुलतभाऊ महानामा यास उपदेश केला. हा महानामा त्या वेळीं शुद्धोदन राजाच्या गादीचा मालक झाला होता. कोली प्रांताचा राजा सुमबुद्ध, जो बुद्धाचा श्वशूर होता, त्यानें बुद्दाला आपल्या कन्येचा त्याग केल्याबद्दल शिष्याशाप दिले. पण बुद्धानें त्याला दुरुत्तर केलें नाहीं. पुढें हा राजा एकाएकी कांहीं संकट गुदरून मरण पावला. सदरील ठिकाणाहून

बुद्ध जेतवनांतील विहारामध्ये आला. ह्या वेळीं त्यानें दान करण्या-
पेक्षां नीतिधर्माचें महत्त्व केवढें आहे याविषयीचा बोध एका ब्राह्मणाच्या
प्रश्नावरून केला.

सोळावें वर्ष—ह्या वर्षी तो आलावी मुक्कामी गेला; आणि तेथल्या
एका मनुष्यास दुष्ट मनुष्यास स्वबोधसामर्थ्यानें ताळ्यावर आणून
आपल्या धर्माची दीक्षा दिली.

सतरावें वर्ष—ह्या वर्षीचा पर्जन्यकाळ बुद्धानें राजगृहनगरीत घा-
लविला. पावसाळा संपतांच तो श्रावस्तीमधून आलावी मुक्कामी
जनांस बोध करीत गेला. आलावी येथें असतां एक क्षाधित पुरुष
बुद्धाचा बोध श्रवण करण्यास आला असतां त्याला आधीं पोटभर
जेऊं घातल्यावांचून बोध करीत नाहीं असें त्यानें ह्मटलें.

अठरावें वर्ष—ह्या वर्षीचा पावसाळा त्यानें पुनः शालीय मुक्कामी
घालविला; येथें असतां एका कोष्ट्याच्या हातून त्याच्या मुलीचा
प्राण अपघातानें गेला. तेव्हां बुद्धानें त्याला उपदेश करून त्याचें
समाधान केलें.

एकुणिसावें वर्ष—चेलुवनविहारांत पर्जन्यकाळ घालविण्यावर
बुद्ध मगधप्रांतांतील प्रत्येक खेड्यांत उपदेश करीत हिंडला. एके स-
मयीं एक हरिण जाळ्यांत सांपडलेला पाहून त्याला त्यानें बंधमुक्त केलें;
आणि तेथेंच जवळील एका वृक्षा खालीं बसून तो ध्यानस्थ झाला.
इतक्यांत ज्या पारध्यानें तें जाळें मांडिलें होतें, तो येऊन पाहतो तो
हरिण सुटून गेला. तेव्हां तें ह्या ध्यानस्थ बसलेल्या माणसानेंच सोडून
लाविलें असा तर्क करून तो त्याचा प्राण घेण्यास उद्युक्त झाला; आणि
त्यानें आपल्या धनुष्यास प्रत्यंचा चढवून एक बाण आकर्षण ओढून
त्याजवर सोडिला. परंतु तो दैवयोगानें चुकून बुद्धाच्या प्राणांचा बचाव
झाला. तेव्हां तो दुसरा बाण धनुष्यास लावून सोडणार तोंच बुद्ध ध्या-
न विसर्जन करून जागृत झाला आणि त्या व्याधाचा तो उद्देश ओ-

ळखून त्याला त्या समयास उचित असा बोध केला. त्याचा परिणाम त्या व्याधावर व त्याच्या कुटुंबावर येवढा विलक्षण झाला की त्यांनी आपली वृत्ति तत्काळ सोडून देऊन बुद्धाचें अनुयायित्व स्वीकारिलें. येथून बुद्ध श्रावस्तीकडे गेला.

विसावें वर्ष—श्रावस्ती मुक्कामी त्यानें ह्या वर्षाचा पर्जन्यकाळ घालविला. येथें असतां त्याचा जो एक शिष्य त्याचें भिक्षापत्र घेऊन त्याजबरोबर हिंडत असे, त्यानें त्याचा दोन वेळां उपमर्द केल्यावरून आनंदानें आपल्या बरोबर सर्वदा असावें असें त्यानें ठरविलें. येथून पुढें तो शालियग्रामाजवळील उपवनांत गेला. तेथें त्याला एक वाट-माऱ्या भेटला. त्याला त्यानें उपदेश करून भिक्षुदीक्षा दिली.

ह्या पुढलीं वर्षें बुद्धानें कोणत्या प्रकारें घालविलीं याविषयीं क्रमवार माहिती कोठेंही आढळत नाहीं. त्याच्या शेवटल्या कांहीं महिन्यांचा वृत्तांत मात्र साद्यंत सांपडतो. त्याचें येथें थोडक्यांत दिग्दर्शन करूं.

बुद्ध गृध्रकुटीं रहात असतां मगधदेशचा राजा अजातशत्रु यानें वृजी लोकांवर स्वारी करण्याचा बेत केला आणि आपल्या प्रधानास बुद्धाकडे पाठवून हा आपला बेत त्यास कळविला. तेव्हां बुद्ध त्या प्रधानास ह्मणाला:

‘ जोंपर्यंत वृजीलोक वेळोंवेळां सभा भरवून त्यांत आपल्या हिताच्या गोष्टींचा विचार एकमतानें करीत रहातील, तोंपर्यंत त्यांचा ज्हास कदापि व्हावयाचा नाहीं. त्यांचा सदोदित उत्कर्षच होत राहील. त्यांच्यामध्ये जोंपर्यंत ऐक्य वसत आहे, जोंपर्यंत ते वडिल जनांचा मान राखतील, जोंपर्यंत त्यांच्या ठायीं स्त्रीजनाविषयीं आदरबुद्धि वास करील, जोंपर्यंत ते धर्माचरणापासून च्युत होणार नाहीं, तर सर्व धर्मनियमांचें यथासांग अनुवर्तन करितील, जोंपर्यंत ते पवित्र पुरुषांचें रक्षण व परिपालन योग्य मार्गानें करीत रहातील, तोंपर्यंत त्यांची अवनति कदापि व्हावयाची नाहीं; तर त्यांची सर्वदा उन्नतिच

होत राहील. मी जो धर्मबोध त्यांस वारंवार केला आहे तदनुसार जों-
पर्यंत ते कायावाचामनेंकरून वर्तत रहातील तोंपर्यंत त्यांस कोणाचें-
ही भय नाही. '

येणेंप्रमाणें त्यानें केलेलें भाषण ऐकून तो प्रधान निवून गेला. मग
बुद्धानें आपल्या आतपासच्या सर्व भिक्षूस बोलावून आणून त्यांस एको-
प्यानें व नीतीनें वागण्याविषयीं बोध केला.

गृध्रकुटाहून बुद्ध पातलिपुत्रनामक नगरीस गेला. तेथें त्याच्या
शिष्यांनीं त्याचा यथोचित मान केल्यावर त्यानें आपल्या गृहस्थाश्रमी
शिष्यजनांस येणेंप्रमाणें बोध केला:

'हे गृहस्थहो, जो मनुष्य दुराचरण करितो, त्याचें पांच प्रकारें नुकसा-
न होतें. दुर्वृत्त मनुष्य सदाचरणाच्या अभावास्तव आलस्ययुक्त होऊन
दारिद्र्ययुक्त होतो. मग त्याची चोहोंकडे अपकीर्ति होते. असें झाल्यानें
त्याला कोठेंच मान नाहीसा होतो. अंतकाळीं त्याचें चित्त उद्वेगयुक्त हो-
तें; आणि शेवटीं मरणोत्तर त्याचें चित्त दुःखयुक्त होतें. ह्याप्रमाणें कृत-
कर्माचा परिणाम कायम राहून त्याला विपत्ति व दुःख यांचा सतत अनु-
भव घडतो. आतां जो सदाचरण करितो त्याचें पांच प्रकारें हित होतें.
सद्गर्तन करणारा मनुष्य आपल्या सदाचरणबलेंकरून उद्यमशील अस-
ल्याकारणानें तो संपन्न होतो. अशानें त्याची सर्वत्र सत्कीर्ति पसरते. तो
कोठेंही गेला तरी त्याला सर्व जन मोठा मान देतात. मरणकाळीं त्याचें
चित्त चिंता व उद्वेग यांपासून मुक्त असतें; आणि शेवटीं त्याचें देहाव-
सान झाल्यावर त्याच्या चित्तास सुखानुभव घडतो. त्याच्या सत्कर्माचा
परिणाम चांगला होऊन तो कोठेंही असला तरी त्यास सौख्यप्रा-
प्ति होते. '

नंतर बुद्ध वैशाली येथें मोठ्या शिष्यसमुदायासमवेत गेला; आणि
तेथें अंबापालीनामक एका धनाढ्य वेश्येच्या राईत त्यानें मुक्काम केला.
ह्या समयीं बुद्धानें आपल्या शिष्यांस येणेंप्रमाणें बोध केला:

‘हे भिक्षून्तो, आमच्या धर्मबांधवांनीं सर्वदा सावध व विवेकशील असावे. ह्या जगामध्ये शारीरिक भोगतृष्णा, इंद्रियभोगलालसा, आणि असत्य तर्कांच्या योगानें उद्भवणाऱ्या भ्रामक समजुती यांपासून प्राप्त होणाऱ्या दुःखाचें निरसन यथोचितमार्गानें करण्यास झटणें हें आमच्या बांधवांचें परमपवित्र कर्तव्य आहे. जें कांहीं सत्कृत्य करण्यास तुम्ही उद्युक्त व्हाल तें मनःपूर्वक करा. आहार, विहार, निद्रा, भाषण आदिकरून व्यापार तुम्हीं विचारपूर्वक करा.’

बुद्धगुरु आपल्या राईत येऊन राहिला आहे असें कळतांच अंबापाली अगदीं साधा पेहराव करून व अंगावर डागडागिना कांहीं-एक न घालतां त्याच्या दर्शनास आली, आणि मोठ्या अदबीनें एका बाजूस हात जोडून बसली. ती स्त्री एवढी धनसंपन्न, रूपवती व तरुण असतां अशी सौम्य, विवेकशील व विनयसंपन्न आहे असें पाहून बुद्धाला मोठें नवल वाटलें. असल्या स्त्रिया जात्याच अप्रबुद्ध, उद्धाम व निर्लेज्ज असतात. त्यांस ऐष आरामीच्या विपुल पदार्थांची अनुकूलता असल्या कारणानें त्यांचें चित्त सर्वदा विषयासक्त असतें. असें असतां ही स्त्री विरक्त व धर्मशील आहे, असें पाहून बुद्धाला समाधान वाटून त्यानें तिला स्वसंमत धर्मबोध केला. तो श्रवण करित असतां तिचें चित्त उत्साहयुक्त झालें. तिची मुखचर्या प्रसन्न झाली. सद्बोधश्रवणानें तिची वृत्ति सर्वथैव पालटून सद्भवर्तनमहत्त्व तिच्या चित्तांत पूर्णपणें ठसलें; आणि मग ती उठून हात जोडून ह्मणाली: ‘गुरुराज, उदयिक आपण आपल्या सर्व शिष्यांसहवर्तमान माझ्या घरीं भोजनास येण्याची कृपा करावी.’ हें तिचें आमंत्रण ऐकून बुद्ध उगी राहिला. त्यावरून त्यानें तें स्वीकारिलें असें मानून ती त्यास वंदन करून मोठ्या हर्षानें निघून गेली.

ती गेल्यावर त्या प्रांतांतील लिच्छवीनामक राजपुत्र बुद्धदर्शनास आले, आणि त्यांनीं त्याला भोजनाचें आमंत्रण केलें. तेव्हां बुद्ध ह्मणाला: ‘अहो लिच्छवी. मी अंबापालीचें आमंत्रण स्वीकारिलें आहे. यास्तव

तुमचें आमंत्रण मला मान्य करितां येत नाहीं.' हें ऐकून ते निरुपाय झाले आणि बुद्धास नमन करून निघून गेले. दुसरे दिवशीं अंबापालीनें भोजनाची सिद्धता करून बुद्धाला बोलावणें पाठविलें. तेव्हां बुद्ध आपल्या शिष्यांसहवर्तमान तिच्या वाड्यांत गेला. मग भोजन आटोपल्यावर अंबापाली बुद्धाला हात जोडून ह्मणाली: 'गुरुराज, हा माझा भव्य वाडा मी आपल्या संघास अर्पण करूं इच्छितें. तर आपण त्याचा स्वीकार करून दासीला कृतकृत्य करावें.' बुद्धानें अंबापालीची ती देणगी स्वीकारून तिला धर्मबोध केला. तो एकून ती वेश्या पूर्ण उपरति पावून सदाचरण करण्याविषयीं तिनें दृढ संकल्प केला. नंतर बुद्ध तेथून निघून तिच्या राईत येऊन राहिला.

येथें थोडे दिवस राहिल्यावर तो कांहीं शिष्यांसमवेत वेणुवनांत आला आणि तेथें त्या वर्षीचा पर्जन्यकाळ घालविला. ह्या समयीं बुद्धाला कांहीं विकृति जडून त्याची प्रकृति बरीच बिघडली. ह्या आजारांत त्याला प्राणांत वेदना होत, तरी त्यानें आपल्या चित्ताची स्वस्थता तिळ-प्रायही ढळूं न देतां सर्व दुःख मोठ्या धैर्यानें सहन केलें. ह्या वेळीं बुद्धाच्या लक्ष्यांत आलें कीं, आतां आपणांस केव्हां मरण प्राप्त होईल याचा नेम नाहीं. तर आपलें देहावसान होण्यापूर्वीं आपल्या शिष्यांस शेवटले दोन बोधाचे शब्द सांगावे असें मनांत आणून, दुखणें अंमळ कमी होतांच त्यानें आपल्या आसपासच्या सर्व भिक्षुसंघास बोलावून येणेंप्रमाणें उपदेश केला: 'हे भिक्षुजन हो, माझ्या धर्माचें समग्र तत्त्व मी तुह्यांस वेळोवेळां उपदेशिलें आहे. एकंदर रहस्याचा बोध मी तुह्यांस निष्कपटपणें केला आहे, कांहींएक मार्ग ठेविलें नाहीं. आतां माझी गरज तुह्यांला मुळींच उरली नाहीं. माझें आयुष्य आतां पुरें झालें. मी अगदीं वृद्ध झालों आहे. माझी या जगांतली जीवितयात्रा समाप्त झाली आहे. तर आतां माझ्या साहाय्याची अपेक्षा करूं नका. तुह्यांस जो ज्ञानप्रकाश प्राप्त झाला आहे त्याचा यथोचित उपयोग करून आपला

आयुष्यमार्ग ओळखा. ह्या अज्ञानतमोमय जगामध्ये तुझांस प्राप्त झालेल्या सत्यज्ञानरूप दीपकाचा दृढ अवलंब करा; आणि आपल्या मोक्षाचा मार्ग स्वीकारून ह्या जीविताचें सार्थक्य करा. ह्या देहांत प्राण आहेत तोपर्यंत देहमूलक वासनांमुळे उद्भवणाऱ्या विपत्तीचें निरसन विवेक व सदाचार यांच्या साहाय्यानें करा. तुमच्या इंद्रियांचे व्यापार आणि मानसिक वृत्ति व विचार यांचें यथोचित नियमन करून एतन्मूलक सर्व विपत्तीपासून मुक्त रहा. सर्वदा सावध व जागरूक रहा. सदाचारापासून च्युत न होण्याचा प्रयत्न कायावाचामनें करून करा. ह्या संसारांत जो अनुभव तुझांस अहर्निश प्राप्त होईल त्याचा योग्य विचार करून आपला वर्तनक्रम यथायोग्य राखण्यास झटा. माझ्या पश्चात् तुझांस स्वतांच्या ज्ञानबलावर व विवेकबलावर सर्वस्वीं अवलंबून रहावें लागणार आहे. यास्तव जें मीं तुझांस आजपर्यंत वेळोवेळां सांगितलें आहे त्याची उपस्थिति राखा, आणि त्याचें मनन व निदिध्यास करून सन्मार्गवर्ती व्हा. माझा आतां भरंवसा नाही. माझा तुमचा सहवास लवकरच तुटेल.'

हे बुद्धाचे सकरुण शब्द ऐकून त्याच्या सर्व शिष्यांस पराकाष्ठेचें वाईट वाटलें. आपला गुरु आपणांस आतां लवकरच सोडून जाणार हें मनांत येऊन त्यांस गहिवर दाटून आला. तेव्हां आनंद पुढें होऊन हात जोडून ह्मणाला: 'गुरुराज, आपण ह्या जगांत आणखी बहुत दिवस राहून आह्मांस धर्मबोध करावा अशी आमची मनापासून इच्छा आहे. आपलें आयुष्य दीर्घ झाल्यानें सर्व मानवजातीचें कल्याण होण्यासारखें आहे.' हें त्यानें सद्गदित होऊन केलेलें भाषण ऐकून बुद्ध त्यास ह्मणाला: 'हे आनंदा, आतां माझे काम संपलें. माझ्या हातून जेवढें जनहित होण्यासारखें होतें तेवढें मी करून चुकलों आहे. मी ह्या जगांत आणखी जगण्याची कितीही इच्छा केली तरी हा देह केव्हां तरी निःसंशय मरणवश व्हावयाचा. जें उपजलें तें आयुष्यमर्यादा संपतांच अंत

गावांवे हा निसर्गनियम आहे. तो तुला, मला व इतर कोणालाही टाळतां येणें नाहीं. तेव्हां जें निसर्गसिद्धच आहे, त्याविषयीं वृथा खेद करण्यांत कोणता अर्थ आहे? मी तुझ्यांस सत्याचा बोध पुनःपुनः केला असून तुमच्या हृदयांत तें पूर्णपणें बिंबलें आहे. त्याची सर्वदा उपस्थिति ठेवून तदनुसार स्वतांचें वर्तन अहर्निश ठेवण्यास झटा. त्याचें मनन सदोदित करा, भाणि तें सर्वत्र प्रसृत करण्यास कायावाचामनेंकरून उद्यमशील रहा. माझ्या ह्या सत्यधर्मबोधाचें स्वरूप इहलोकीं सर्वदा शुद्ध व शाश्वत राहील असा उद्योग तनुमनधनेंकरून करण्याचें तुमच्या हातीं आहे. त्याचा माघेल तेवढा सर्वत्र प्रसार करण्यास तुम्ही सर्वदा झटाल तर त्याच्या योगानें जनांचें वास्तवीक कल्याण होऊन त्यांस शाश्वत सुखाचा लाभ होईल. तेव्हां जे तुमचे बांधव अद्यापि अज्ञानतिमिरांत चाचपडत असतील त्यांला हा माझा ज्ञानदीप दाखवून सन्मार्गीं लावा. अशा अज्ञ जनांची तुझ्यांस सर्वदा करुणा यावी. त्यांस पुनःपुनः कोमल व दयाळू शब्दांनीं बोध करून सत्यधर्माचा स्वीकार करावयास लावा. ह्याप्रमाणें मानवजातीच्या हितार्थ प्रयत्न करण्यांत तुम्ही आपलें आयुष्य वेंचाल तर सार्यकीं लागलें असें होईल. तुम्ही जनांस उपदेश करीत फिरत असतां, त्यांला भलभलत्या थापा देऊन भुरळ घालूं नका. फलज्योतिष, तत्कुनविद्या, किंवा पुढलें भाकीत सांगण्याची दुसरी कोणतीही विद्या आपणांस येते असा बाहाणा करून लोकांत आपलें स्तोम माजवूं नका. जनांस भ्रमांत पाडणाऱ्या ह्या असल्या विद्या सर्वथा निषिद्ध होत. त्यांच्या नादीं तुम्ही कदापि लागूं नका. कोणत्याही प्रसंगीं चित्ताची समता नष्ट होऊं देऊं नका. सर्वदा मनोनिग्रह करून ह्या संसारांतील एकंदर मोहप्रद विषयांपासून सर्वथा निवृत्त रहा. चित्ताची शांति जेणें करून अढळ राहिल असा व्यासंग व उद्योग करण्यांत सर्वदा तत्पर रहा. केवळ क्षुधातृषाशांतीपुरतें अन्नोदकाचें सेवन करा. कोणत्याही इंद्रियाच्या तृप्तीचे विषय कितीही उपस्थित असले तरी त्यांचा दृढ-

निश्चयानें सर्वथा अन्हेर करा. जो सदाचाराचा मार्ग म्यां तुह्यांस नि-
वेदन केला आहे त्याचें सर्वदा मनन करा. पापप्रवृत्तीचें निर्दलन कर-
ण्यास अहर्निश झटा. साधुमार्गाचा अवलंब निश्चयानें करून त्याचें
अनुवर्तन मनःपूर्वक करा. स्वतांच्या ठायींच्या सदृष्टीचा विकास सा-
धेल तेवढा करण्यास तत्पर असा. धार्मिक वृत्तीचें उज्ज्वलन जेवढें होईल
तेवढें इष्ट आहे, असें समजा. जड देहास लागून असलेले विषय केवळ
नश्वर व विपन्नमूलक होत. यास्तव त्यांत कदापि आसक्त होऊं नका.
तर शाश्वत सुखाचा असा जो पवित्राचरणाचा मार्ग त्याचा दृढ अवलंब
करा ह्मणजे तुह्मी मोक्षसिद्धि पावाल.'

ह्याप्रमाणें आपल्या शिष्यांस अखेरचा बोध केल्यावर बुद्ध पावा
येथें आला. ह्या गांवीं चंदनामें करून एक शिल्पी रहात असे. त्याच्या
आंबराईत जाऊन बुद्ध राहिला. हें वर्तमान त्या शिल्प्याला कळलें तेव्हां
तो त्याच्या दर्शनास आला, आणि त्यानें बुद्धाला आपल्या घरीं भोजनास
बोलाविलें. त्याप्रमाणें बुद्ध दुसरे दिवशीं त्याच्या घरीं स्वशिष्यांसह
जेवायास गेला. ह्या शिल्प्यानें त्याला तांदुळांच्या पोळ्या व रानडु-
कराचें वाळलेलें मांस शिजवून खाऊं घातलें. कोणी जें कसलें अन्न
देईल तें भक्षण करावें असा बुद्धाचा नियम असल्यामुळें चंदानें
वाढलेलें तें अन्न त्यानें खाळें. त्यामुळें तो आजारी झाला, आणि
त्याला पराकाष्ठेच्या वेदना होऊं लागल्या. तरी त्या त्यानें धैर्यानें व
मुकात्यानें सहन केल्या.

अशा स्थितीत असतां तो तेथून निघून कुशिनगरास आला. वाटेनें
चालतांना तो थकून एका वृक्षाखालीं विश्रांति घ्यावयास बसला; आणि
आनंदाकरवीं जवळच्या ओढ्याचें पाणी आणवून प्याला. असा तो
वृक्षतळीं बसला असतां, पुकाक्षनामक एक तरुण मल्ल त्या वाटेनें जात
होता. तो बुद्धाला पाहून जवळ आला, आणि हात जोडून त्याच्या
सन्निध बसला. त्याचा भाव ओळखून बुद्धानें त्याला बोध केला. तो

श्रवण करून त्याची वृत्ति तत्काळ पालटली आणि त्याने आपल्या घरी जाऊन दोन उत्तम भरजरी झगे आणून बुद्धाला अर्पण केले. त्यांतला एक झगा आनंदाच्या आग्रहावरून बुद्धाने परिधान केला.

ह्या दुःखण्यांतून आपण बरा होत नाही असे पाहून बुद्ध आनंदाला ह्मणाला: 'माझी प्रकृति चंदाने दिलेल्या अन्नामुळे विघडली असून या दुःखण्यांत माझा अंत होईल असे वाटते. ह्यास्तव कोणी चंदाला शिव्याशाप देतील, व त्यामुळे त्या बापड्याच्या चित्तास मोठा उद्वेग होईल. तर तो न व्हावा ह्मणून त्याला सांग की, ह्यांत त्याचा मुळीच दोष नाही. त्याने मला भक्तिपुरःसर ते अन्न खाऊं घातले त्याबद्दल त्याचे उपकार मानिले पाहिजेत. श्रमणास अन्नदान करणे हे मोठे पुण्य आहे. ते चंदास अवश्य प्राप्त व्हावयाचे. त्यांत यत्किंचित्ही न्यून व्हावयाचे नाही. माझी प्रकृति विघडावी ह्मणून कांहीं त्याने मला भोजन घातले नाही. तेव्हां मी आजारी झालो यांत त्याच्याकडे काय दोष आहे बरे ?

नंतर बुद्ध कुशिनगरांतील उपवर्तननामक शालवृक्षांच्या राईमध्ये आपल्या मोठ्या शिष्यसमुदायासह गेला. ही राई मळ्यांची होती. येथे गेल्यावर बुद्धासाठी दोन शालवृक्षांखाली एक बिछाना तयार करून त्यावर निजविले. त्याला या वेळी असह्य वेदना होत होत्या. पण त्याने आपले दुःख यत्किंचित्ही प्रगट करून दाखविले नाही; सर्व निमूटपणे सहन केले; आणि त्याचे चित्त शेवटपर्यंत लवमात्रही अस्वस्थ झाले नाही. ही अशी आपल्या परमप्रिय गुरूची अवस्था पाहून सर्व शिष्यसमुदायास फार वाईट वाटले. आनंदाला तर या वेळी अतिशयित दुःख झाले. तो स्फुंदून स्फुंदून रडूं लागला. तेव्हां बुद्धाने त्याला जवळ बोलावून ह्मटले: 'मजवरील तुमच्या प्रेमाचे प्रदर्शन करण्याची ही तऱ्हा मला मुळीच पसंत वाटत नाही. तर जे माझे शिष्य मी उपदेशिलेल्या सन्मार्गाचे अनुवर्तन सदोदित दृढ निश्चयाने व सद्भावपूर्वक करतील त्यांचे मजवर निष्कपट प्रेम आहे असे मी समजेन. मी तुमची जी

कर्तव्ये तुह्यांस दाखवून दिली आहेत, तदुनसार वर्तन करण्याचा संकल्प अढळ राखून सत्कर्मपर व्हा ह्मणजे त्यांत मला समाधान वाटेले.’

आनंद ह्मणाला: ‘गुरुराज, आह्मांस आपणांकडून पुष्कळ शिकावयाचें आहे, आणि आपण तर आह्मांला सोडून चाललां. आह्मांस आतां धर्मज्ञानाचा उपदेश कोण करील? आमच्या आचरणास योग्य वळण कोण लावील? आपण प्रदीप्त केलेला हा ज्ञानदीप आपल्यामार्गे मालवण्याची भीति आहे. ह्मणून आह्मी शोक करीत आहों.’ बुद्ध ह्मणाला: ‘बा आनंदा, तुह्मी आपलें चित्त असें उद्वेगयुक्त होऊं देऊं नका. अज्ञान बालकांप्रमाणें असा शोक करणें तुह्यांस उचित नव्हे. मी तुह्यांस यापूर्वी सांगितलेंच आहे कीं, ह्या प्रपंचांतल्या एकंदर वस्तूंचें स्वरूप असें आहे कीं, त्या आपणांस कितीही प्रिय व स्पृहणीय वाटत असल्या तरी त्यांचा आपला वियोग अवश्य व्हावयाचा. ममत्वभाव हा मूर्खत्वाचा द्योतक आहे. दुःखमूलक जो हा संसार तो ममत्वास्तव आपणांस प्रिय वाटत असतो. पण तो केवळ व्यर्थ होय. सत्यज्ञानाचा उदय ज्याच्या चित्तांत होतो त्याला असें समजतें कीं, हा संसार नश्वर अमून त्याचा विलय केव्हां होईल याचा नेम नाही. ह्या विश्वांत शाश्वत असें एक सत्यमात्र आहे. त्याहून अन्य सारें भासमय आहे. हे आनंदा, माझा हा रक्तमांसाचा जड देह विलय पावला तरी मी जगांत प्रचलित केलेला धर्म चिरायु होईल. माझी या जगांतली कामगिरी आटोपली. मला जें माझें कर्तव्यसें वाटलें तें मी आजपर्यंत कायावाचामनें करून केलें. आतां मला विश्रांति अवश्य पाहिजे. हे आनंदा, तूं आजपर्यंत माझ्या सन्निध राहून माझी शुश्रूषा जीवेंभावें केलीस. तूं मजवर अकृत्रिम प्रेम केलेंस. त्याबद्दल मी तुझा ऋणी आहे. तर हे आनंदा, माझें तुला शेवटलें सांगणें एवढेंच आहे कीं, तूं सन्मार्गानुवर्तनाचा प्रयत्न सर्वदा उत्साहपूर्वक व खऱ्या आस्थेनें चालू ठेव. असें करशील तर तूं विपत्तीपासून मुक्त होशील. दुर्वर्तन, आत्मपरताभ्रम व अज्ञान यांपासून तुझे मोचन

होईल. मी इहलोक सोडून गेल्याबद्दल तुझांस वाईट वाटण्याचें कारण नाहीं. माझा देह येथून नाहींसा झाला तरी माझ्या सत्यधर्मरूपानें मी सर्वदा तुझांसन्निध राहीन. माझे देहावसान झालें तरी मी उपदेशिलेलें सत्य अमर राहील. ह्या लोकीं मी जें हें सत्याचें राज्य स्थापिलें आहे तें जगाच्या अंतापर्यंत अढळ रहावयाचें. आतां ह्या सत्याच्या यथार्थ स्वरूपाविषयीं जनांचीं चित्तें वेळोवेळां भ्रांत होतील. परंतु माझ्यासारखे सत्यबोध करणारे पुरुष पुढें निर्माण होऊन जन पुनः सन्मार्गवर्ती होतील. '

ह्याप्रमाणें बुद्ध स्वशिष्यांस उपदेश करित असतां त्या राईचे मालक जे मल्ल नांवाचे लोक त्यांनीं बुद्ध आपल्या राईत आजारी होऊन पडला आहे असें ऐकून त्याच्या दर्शनास आले. आणि त्याची ती अवस्था पाहून शोक करूं लागले. तेव्हां बुद्धानें त्यांला आपल्या जवळ बसवून घेऊन येणेंप्रमाणें उपदेश केला: 'माझ्या धर्ममार्गाचा जो अवलंब करील त्यानें तदनुसार वर्तन करण्यास सर्वदा प्रयत्नशील असलें पाहिजे. माझे नुसतें दर्शन घेतल्यानें कांहींएक लाभ होणें नाहीं. तर मी जो धर्ममार्ग उपदेशिला आहे त्याचें अनुवर्तन दृढनिश्चयानें करा; ह्मणजे तुमचें ह्या विपत्तिजालापासून विमोचन होईल. माझा तुमचा चिरंतन वियोग घडला तरी त्यांत तुमचें कांहींएक अहित होणें नाहीं. कारण मी तुझांस सत्यधर्माचा उपदेश करून ठेविला आहे. त्याप्रमाणें जो दृढनिश्चयानें वर्तेल त्याच्या सन्निध मी सर्व काळ आहे असें समजावें. ह्याप्रमाणें बुद्ध पडल्या ठिकाणावरून उपदेश करित असतां, सुभद्रनामेंकरून एक भिक्षुक तेथें येऊन आनंदाला ह्मणाला: 'माझ्या मनांत कांहीं शंका उद्भवली आहे. ती मी बुद्धास निवेदन करून तिचें निरसन करून घेऊं इच्छितों.' आनंद ह्मणाला: 'आपल्या गुरुमहाराजांची प्रकृति अत्यवस्थ झाली आहे. यास्तव तूं त्यांला त्रास न द्यावा हें योग्य होय.' हें त्याचें बोलणें बुद्धानें ऐकून आनंदास ह्मटलें: 'आनंदा, सुभद्राला मजकडे येऊन प्रश्न करण्यास प्रतिबंध

करूं नको. कारण तो जें कांहीं मला विचारील तें खऱ्या धर्मजिज्ञासेनें विचारील. प्रश्न विचारून मला निरर्थक त्रास द्यावा असा त्याचा मानस मुळींच नाही. 'हें ऐकून आनंदानें त्या भिक्षूला बुद्धाकडे येऊं दिलें. आणि बुद्धानें त्याचा प्रश्न ऐकून घेतला आणि त्याला यथोचित बोध करून त्याचें समाधान केलें.

आपलें प्राणोत्क्रमण होण्याचा समय समीप आला असें पाहून त्यानें आपल्या शिष्यांस शेवटीं असें सांगितलें कीं, माझ्या पश्चात् तुह्यांपैकीं कित्येकांच्या मनांत अशी कल्पना येण्याचा संभव आहे कीं, 'आमचा गुरु गत झाला; आतां त्याच्या बोधाप्रमाणें वर्तलें नाही तर चालेल.' परंतु ही अशी निषिद्ध कल्पना तुह्मी आपल्या चित्तांत येऊं देऊं नका. माझा हा गौतमसिद्धार्थाचा देह नष्ट झाला, तरी बुद्ध ह्या रूपानें मी सदोदित राहीन. मी जो सत्यधर्मबोध केला आहे तद्रूप मी आहे असें समजून त्याचा निदिध्यास तुह्मी अहर्निश धरा; ह्मणजे माझ्या सान्निध्याचा अनुभव तुह्यांस सर्व काळ घडेल. तुमच्या मनांत कोणत्याही गोष्टीसंबंधानें संशय असल्यास त्याचें निवेदन करा. मी गेल्यावर मग तुह्यांस अनुताप होईल कीं, ही अमुक एक गोष्ट बुद्धाला विचारून घेतली असती तर बरें झालें असतें, तर तें कांहीं ठीक नव्हे. यास्तव जें कांहीं तुह्यांस मला विचारावयाचें असेल तें खुशाल विनदिकृत मोकळ्या मनानें विचारा.' तेव्हां आनंद हात जोडून ह्मणाला: 'गुरुराज, आह्यांस आपणांला कांहीं एक विचारावयाचें नाही.' बुद्ध ह्मणाला: 'तर मग तुह्यांस माझा धर्म, विपत्तीचें कारण, व तींतून मुक्त होण्याचा मार्ग हीं चांगलीं समजत आहेत. आतां माझे तुह्यांस शेवटलें सांगणें येवढेंच आहे कीं, ह्या विश्वांतील एकंदर वस्तूंचा नाश व्हावा हा नियम आहे. ह्या जगांत एक सत्य काय तें अविनाशी आहे. त्याचा अवलंब सद्भावें करून आपआपला मोक्ष मोठ्या दक्षतेनें साधा; आणि इतर अज्ञ जनांस तो साध्य करून देण्यास कायावाचामनें करून सदोदित झटा.'

ह्याप्रमाणें आपल्या शिष्यांस शेवटला बोध करून बुद्ध ध्यानस्थ झाला, आणि त्या ध्यानांतच बेशुद्ध होऊन त्यानें प्राण सोडिला. तेव्हां त्याचे शिष्य अत्यंत शोकाकुल झाले. त्या वेळीं अनुरुद्धनामें एक भिक्षु इतरांचें समाधान करून ह्याणाला: 'धर्मबांधवहो, असा शोक करीत बसणें आपणांस उचित नव्हे. आमच्या गुरूनें मरणासंबंधानें आपणांस जो वेळोवेळां उपदेश केला आहे तो मनांत आणा. त्याचें आपणांस असें सांगणें आहे कीं, इहलोकीं जें निर्माण झालें त्यास नाश अवश्य आहे. अमुक एक वस्तु किंवा मनुष्य आपणांस कितीही प्रिय आणि आवश्यक असलें तरी त्याचा आपला वियोग हा निश्चयानें व्हावयाचा. तेव्हां अशा ह्या अबाधित सृष्टिनियमानुसार आमचा गुरु आह्मांस सोडून गेला ह्याणून कां बरें कष्टी व्हावें ? त्यानें आपणांस जो सद्धर्ममार्ग लावून दिला आहे त्याचें अनुसरण उत्साहपूर्वक करूं तरच त्याच्यावर आपली निष्कपट भक्ति होती असें ह्याणतां येईल. तर प्रस्तुत प्रसंगीं आपण हा परम प्रिय गुरूचा वियोग स्वस्थ मनानें व धैर्यानें सहन करूं; आणि त्यानें उपदेशिलेल्या सत्यधर्मरूपानें आह्मांपाशीं तो सर्वदा आहे असें कल्पून स्वतांच्या आचरणाचें नियमन करूं.'

ह्याप्रमाणें आपल्या धर्मबांधवांचें समाधान करून तो आनंदास ह्याणाला, 'तूं कुशिनगरांतील मज्झांस जाऊन सांग कीं, बुद्धगुरूचें देहावसान झालें. त्याच्या अंत्यविधीच्या संबधानें तुझांस काहीं विशेष व्यवस्था करणें असेल तर ती अवश्य करा. आनंदानें मज्झांस ही स्वगुरूच्या मरणाची वार्ता कळविली. तेव्हां त्यांस पराकाष्ठेचें वाईट वाटलें. त्यांनीं लागलीच आपल्या सेवकांकरवी शेंकडो पुष्पहार, उंची वस्त्रें, सुगंधि द्रव्यें आणि नाना प्रकारचीं वाद्यें मिळविली; आणि ही सामग्री घेऊन ते त्या राईमध्ये आले. मग त्यांना बुद्धाच्या देहाचें दहन एकाद्या मोठ्या सार्वभौम राजाप्रमाणें केलें.

बुद्धाचा देह चितेवर जळत असतां त्याच्या शिष्यांनीं आपले प्रे-

मोद्गार अनेक प्रकारीं काढिले. सर्वांत महत्त्वाचा उद्गार देवदत्ताचा होता. तो ह्मणाला: 'हे धर्मबांधवहो, आमच्या परमश्रेष्ठ गुरूच्या जडदेहाचा या-प्रमाणें विलय तर झाला. परंतु त्यानें आह्मांस उपदेशिलेलें सत्य आम-च्या हृदयांत वास करीत असून तें आह्मांस पापापासून निवृत्त करील. तर आतां आमचें काम मिळून इतकेंच आहे कीं, आमच्या ह्या परमपूज्य धर्मगुरूनें मनुष्यजातीच्या कल्याणासाठीं जसा सद्य बुद्धीनें आमरण अविश्रांत उद्योग केला, तद्वत् आह्मीही करणें उचित होय. आपण आज असा दृढ संकल्प करूं कीं, देहांत प्राण आहेत तोपर्यंत सर्वत्र हिंडून एकंदर मनुष्यजातीस सत्यचतुष्टयाचा व अष्टविध धर्ममार्गाचा बोध करावयाचा; आणि सारे मानव बुद्धधर्माचे अनुयायी होऊन मो-क्षाचे अधिकारी होतील असें करावयाचें.'

बुद्धाची मरणवार्ता सर्वत्र पसरून एकंदर शिष्यसमुदायास मोठें दुःख झालें, हें येथें सांगावयास नको. कारण त्याच्यावर एकंदर शि-ष्यजनांचें निःसीम प्रेम होतें. त्याच्या धर्माचा प्रसार त्याच्या मरणस-मयीं निरनिराळ्या आठ राज्यांमध्ये झाला होता. ह्या राज्यांतील रा-जांनीं आपले वकील पाठवून त्याचें चिताभस्म मिळविलें; आणि तें आ-पआपल्या राज्यांत ठेवून त्यावर मोठमोठे बुरूज बांधिले, ह्या बुरू-जांला संस्कृत नांव 'धातुगर्भ' व प्राकृत नांव 'दागोबा' असें आहे.

येथें गौतमबुद्धाचें चरित्र समाप्त झालें. यांत त्याच्या आयुष्या-मध्ये घडलेल्या बहुतेक गोष्टींचें निरूपण संक्षेपानें केलें आहे. तें करि-तांना त्यानें केलेल्या बोधाचा सारांश बहुतेक येऊन गेला आहे. तरी त्याच्या एकंदर धर्ममतांचें सार व्यवस्थित रीतीनें दिल्यानें वाचकांस तें विशेष ग्राह्य होईल असें वाटल्यावरून तें पुढील भागांत देण्याचें यो-जिलें आहे. तें वाचल्यानें आर्यधर्माशीं कोणत्या बाबतींत बुद्धधर्म स-दृश किंवा विसदृश आहे तें कळून येईल.



भाग नववा.

बुद्धधर्माचें संक्षिप्त निरूपण.

गौतमबुद्ध जनांस स्वसंमतधर्ममताचा बोध करावयास निघाला तेव्हां तो प्रारंभी आपल्या श्रोत्यांस सांगत असे कीं, मीं कांहीं नवें सांगण्याकरितां आलों नाहीं. जो पुरातन मानवधर्म मनुष्यांच्या अज्ञानामुळे विघडून नामशेष झाला आहे, त्याचें संशोधन व पुनरुज्जीवन करण्याचा माझा संकल्प आहे. प्रारंभी उपोद्धातांत दर्शविल्याप्रमाणें त्यानें प्रचलित केलेलें धर्ममत तत्कालीन अवांतर आर्यधर्ममतांपैकीं एक असून त्यांपासून तें फारच थोड्या गोष्टींत भिन्न होतें. बुद्धधर्मातील तात्त्विक व मानसशास्त्रसंबंधी बहुतेक विचार आर्यांच्या पूर्वकालीन तत्त्वपद्धतींत आढळतात. त्याच प्रमाणें त्याचा नीतिबोध आर्यांच्या ग्रंथांतून पूर्वीच नमूद झालेला आढळतो.

बुद्धानें विशेष केलें तें एवढेंच कीं, जो नीतिबोध इतस्ततः प्रकीर्ण स्थितीमध्ये होता, त्याचें एकीकरण करून त्यास विस्तृत व व्यवस्थित स्वरूप दिलें; आणि कित्येक नीतिसिद्धांतांचें स्वरूप अंमळ उज्ज्वल केलें. दुसरे असें कीं, त्याच्या पूर्वी होऊन गेलेल्या कित्येक मोठमोठ्या विचारी पुरुषांला जे नीतीचे व न्यायाचे सिद्धांत संमत झाले होते, त्यांवरून अनुमित होणारे आचरणाचे नियम त्यानें विहित केले. त्याच्यांत आणि इतर धर्मबोध करणाऱ्या गुरूंमध्ये फरक काय तो इतकाच कीं, त्याला कळलेल्या सत्याप्रमाणें त्यानें अत्यंत आस्थापूर्वक स्ववर्तन ठेवून इतरांस अज्ञानतमांतून काढून सन्मार्गास लावण्याचा उद्योग केवळ परोपकार-बुद्धीनें आचरण चालविला. हा असा विशेष त्याच्या बोधांत व आचरणांत होता झणून तो त्या काळच्या ज्ञानसंपन्न ब्राह्मणांस केवळ तिरस्कारार्ह झाला होता असें वाटत नाहीं. कारण त्याचे मुख्यमुख्य शिष्य

ब्राह्मण होते; आणि त्याच्या भिक्षुसंघाचा आश्रय मोठमोठ्या विद्वान् ब्राह्मणांनीं केला होता. आतां त्याचें मत जें कीं, मनुष्य अत्यंत हीन मानिलेल्या किंवा अत्युच्च मानिलेल्या जातीचा असला तरी तो निर्वाण-प्राप्तीच्या मार्गाचा सारखाच अधिकारी आहे असें समजावें. त्यामुळे त्या वेळच्या कर्मठ अभिमानी ब्राह्मणांस त्याचें ह्मणणें अमान्य होणें स्वाभाविक होतें. त्याचप्रमाणें बुद्धानें कर्मकांडाचा अधिकक्षेप करून प्रत्येक मनुष्यास ह्या जीवितांत सदाचरणाच्या योगानें स्वमोक्ष साधतां येण्यासारखा आहे असा जो सिद्धांत स्थापित केला तो ब्राह्मणधर्माभिमान्यांस कदापि मान्य होण्याजोगा नव्हता. तरी पण बुद्धधर्म ब्राह्मणधर्मापासून सर्वस्वीं भिन्न होता असें त्या वेळच्या लोकांस वाटत नसे. हें एक निराळ्या प्रकारचें धर्ममत आहे असा त्यांचा अभिप्राय असे. यास्तव ह्या मताच्या अनुयायांचा तिरस्कार, द्वेष किंवा छळ करण्याकडे त्या काळच्या लोकांची प्रवृत्ति झाली नाही. अशोक राजा होऊन गेल्यावर पुष्कळ काळ लोटल्यानंतर बुद्धधर्म बराच विघडून गेला. तेव्हां त्याच्या अनुयायांचा इतर लोक द्वेष करूं लागले. सारांश काय कीं, बुद्धधर्म आर्यधर्मापासून उद्भवला असून आर्यावर्तमध्ये तो पुष्कळ काळपर्यंत निर्बाधपणें नांदला. याचें कारण त्यांतील बहुतेक सारीं तत्त्वे आर्यलोकांमध्ये पूर्वकालीं निर्माण झालेल्या इतर धर्ममतांतून व तत्त्वपद्धतींतून घेतलीं होती. हें पुढील निरूपणावरून अभिज्ञ वाचकांच्या ध्यानांत येणारें आहे.

बुद्धधर्माचे ग्रंथ पुष्कळ आहेत. त्यांत इतर धर्मग्रंथांप्रमाणें कालभेदानें व स्थलभेदानें पुष्कळ फेरफार झाले आहेत. मार्गे सांगितलेंच आहे कीं, बुद्धानें स्वतः किंवा त्याच्या हयातींत त्याच्या कोणाही शिष्यानें त्याचा धर्मबोध लिहून ठेवला नव्हता. तरी त्यानें पुष्कळ वर्षे हयात राहून स्वशिष्यांस व इतर जनांस स्वसंमतधर्ममतांचा बोध केला असल्या कारणानें त्याच्या एकंदर बोधास तो जीवंत असतांच

चांगलें व्यवस्थित स्वरूप आलें होतें. फार काय पण त्यानें आपल्या धर्म-
बोधास आरंभ करण्यापूर्वीं देखील सतत मनन करून आपल्या मनाशीं
स्वमतांची बरीच सुसंगत व्यवस्था त्यानें लाविली होती; आणि पुढें
पंचेचाळीस वर्षे एकसारखा बोध करीत असतां त्याला जो अनुभव
आला, व लोकांच्या मनांतल्या ज्या शंका त्याला पदोपदीं समजल्या
त्यांच्या योगानें त्याला आपल्या मताचा बहुतेक अंश सुसंगत व दृढ
करितां आला. तो आपल्या धर्मसिद्धांतांचें निरूपण व्यवस्थित भाषेनें
पुनःपुनः करीत असे; आणि त्याचे शिष्य त्याच्या प्रत्येक वचनाचें
पाठांतर स्वतः सद्भावपूर्वक करीत असत, आणि इतरांकडून करवीत
असत. त्याचे कित्येक शिष्य मोठे विद्वान् असून त्यांची बुद्धिमत्ता व
स्मरणशक्ति वाखाणण्यासारखी असे. यास्तव त्याचा धर्मबोध ताडपत्रा-
दिकांवर लिहून ठेवला नव्हता तरी त्याच्या शिष्यांच्या स्मृतिरूप
पटावर तो उत्तम प्रकारें ठसलेला राहिला. पुढें इ० स० पूर्वीं ४७७ त
बुद्धाचें देहावसान झालें तेव्हां त्याच्या काश्यपादि कित्येक
शिष्यांनीं आपल्या धर्मबांधवांपाशीं अशी गोष्ट काढिली कीं, आपल्या
गुरूनें आपणांस जो धर्मबोध करून ठेविला आहे त्याचें स्मरण
आपणांस कितपत आहे तें समजण्यासाठीं सर्व भिक्षूंनीं एकत्र जमून
तो पस्परांस पाठ झणून दाखवावा. ही गोष्ट सर्वांस मान्य होऊन
बुद्धाचे मुख्यमुख्य पांचशें शिष्य राजगृहनगरींत जमले; आणि त्यांनीं
विनय आणि धर्म ह्या दोन अंगांतील सिद्धांतांची आवृत्ति करून पाठभेद
व न्यूनाधिक भाग यांची सर्वांच्या विचारानें व्यवस्था लाविली. हें बुद्धाच्या
मागून जमलेलें पाहिलें भिक्षुमंडळ होय. ह्या नंतर पुनः शंभर वर्षांनीं
झणजे इ० स० पूर्वीं ३७७ या वर्षीं वैशाली येथें दुसरें भिक्षुमंडळ जमलें.
हें मंडळ जमविण्याचें कारण असें झालें कीं, कित्येक भिक्षूंनीं संघाच्या
वागणुकीच्या नियमांत काहीं फेर बदल केल्यावरून त्यांच्यामध्ये वाद
उपस्थित झाला. ह्या वादाचा निर्णय लावण्यासाठीं सातशें भिक्षु वैशा-

ली येथे जमले होते. ह्या मंडळाचा परिणाम असा झाला की, ह्या वेळीं बुद्धाच्या अनुयायांमध्ये दुफळी होऊन त्यांचे दोन निरनिराळे पंथ झाले. ह्या मंडळाच्या वेळीं पुनः बुद्धधर्ममतांचे परस्पर पठन व संशोधन झाले असें ह्मणतात. पुढे इ० स० पूर्वी २४२ सालीं अशोक राजाने पुनः एक वेळ भिक्षूंचे मंडळ पाटणा येथे भरविले. ह्या मंडळांत बुद्धाच्या वेळापासून प्रचलित झालेल्या एकंदर धर्मसिद्धांतांचे पुनः एक वेळ एकीकरण होऊन त्यांची कायमची व्यवस्था ठरली. ह्या मंडळांत जे धर्मसिद्धांत साक्षात् बुद्धापासून उपदेशद्वारे प्राप्त झाले होते त्यांचीच केवळ स्थापना झाल्यामुळे ह्या वेळीं जे ग्रंथ कायम ठरले ते बुद्धधर्माचे खरे प्रतिपादक आहेत असा सर्व बौद्ध लोकांचा समज आहे. हे धर्मग्रंथ त्रिपिटक या नांवाने प्रसिद्ध आहेत. त्रिपिटकाचा 'तीन पेक्षा' असा अर्थ आहे. पहिल्या पिटकाचे नांव सूत्रपिटक असें असून त्यांत बुद्धाच्या तोंडचा बोध जशाचा तसा नमूद केला आहे. प्रसिद्ध धर्मपद ह्मणून जो बौद्धांचा उत्कृष्ट नीतिबोधाचा ग्रंथ आहे, त्याचा ह्या पिटकामध्ये समावेश होतो. ह्या पिटकांत एकंदर पंधरा ग्रंथ आहेत. यांतील कांहीं ग्रंथांचीं भाषांतरें 'सेक्रेड बुक्स ऑफ दि ईस्ट' नामक प्रोफेसर म्याक्समुल्लरने प्रसिद्ध केलेल्या ग्रंथमालिकेमध्ये छापून निघाले आहेत. दुसऱ्या पिटकाचे नांव विनयपिटक असें आहे. ह्यांत भिक्षु व भिक्षुणी यांच्या आचरणांचे नियमन करण्याकरितां अगदीं बारीकसारीक गोष्टींच्या संबंधाचे सुद्धां नियम सांगितले आहेत. बुद्धाच्या हयातीतच त्याच्या संघांत सामील झालेल्या शिष्यांची संख्या फारच वाढल्यामुळे त्याने हे नियम वेळोवेळां विहित केले होते. ह्या पिटकामध्ये तीनच मुख्य ग्रंथ आहेत. यांतीलही कांहीं भागांचे भाषांतर इंग्रजीत झाले आहे. तिसऱ्या पिटकाचे नांव अभिधर्मपिटक असें असून यांत तात्त्विक सिद्धांतांचे विवेचन आहे. यांत एकंदर सात ग्रंथ आहेत. आतां ह्या ग्रंथांवर मोठमोठ्या टीका लिहिल्या

असून शिवाय अवांतर पुष्कळ ग्रंथ निरनिराळ्या पंथांच्या अभिमान्यांनी स्वमतपुष्ट्यर्थ लिहिले आहेत. असो, आतां या धर्मग्रंथांत सांगितलेल्या कांहीं गोष्टींचें सार येथें पूर्वसंकल्पानुरूप देऊं.

तात्त्विक बोध.

हें समग्र वस्तुजात कसें निर्माण झालें आहे याविषयीं बुद्धधर्मांत कांहींएक सांगितलेलें नाहीं. हें विश्व अनादि आहे कीं सादि आहे ? असा बुद्धाला कोणी प्रश्न केला असतां, त्याला त्यानें उत्तर दिलें नाहीं. उत्तर न देण्यांत त्याचा अभिप्राय असा होता कीं, ह्या असल्या जिज्ञासेपासून जनांचें मुळींच हित होणें नाहीं. बुद्धधर्माचा असा सिद्धांत आहे कीं, हें सारें विश्व कार्यकारणनियमानें बद्ध आहे. मृत्यु, स्वर्ग व नरक असे ह्या विश्वाचे त्रिविध लोक असून ते सारे एकाच कार्यकारणनियमानें बद्ध आहेत. स्वर्गलोकामध्ये देव रहातात. मर्त्यलोकीं असतां केलेल्या सत्कर्मानुरूप त्यांस ही दिव्य योनि प्राप्त झाली आहे. परंतु ह्या देवांचें जीवित अल्प असून कालेंकरून त्यांच्या लोकाचाही विलय व्हावयाचा. त्याचप्रमाणें नरकलोकीं असत्कर्म करणारांस जावें लागतें. परंतु कालांतरानें जीवमात्राच्या ज्या दुराचार-प्रवृत्तीस्तव हा नरकलोक अस्तित्वांत आला आहे तिचें निर्मूलन झालें असतां हा भयावह लोक विनष्ट होईल. हें त्रैलोक्यरूप विश्व सर्वदा रूपांतर पावत असून त्याचा उद्भव व प्रलय पुनःपुनः व्हावयाचा. परंतु तो कसा व्हावयाचा याचें ज्ञान मानवांस अगम्य आहे. ज्या शक्तीच्या संयोगाच्या योगानें हें अनंत वैचित्र्य व भिन्नत्व विश्वामध्ये दृग्गोचर होत आहे, त्यांचा कालेंकरून वियोग होऊन सर्व एकरूप होणार. यास्तव मी स्वतंत्र भिन्न प्राणी आहे अशी जी मनुष्यमात्राची कल्पना ती स्वप्नवत् होय. तींत बिलकुल तथ्य नाहीं. उदाहरणार्थ अशी कल्पना करा कीं, एकाद्या अत्युच्च मनोज्यावरून मनुष्य खालीं भुईवरून वेगानें धांवणारा रथ पाहत असतां त्याच्या दृष्टीस काय

पडतें बरें ? रथ, सारथी, अश्व आणि भूमि हें चतुष्टय केवळ भिन्न असतां तें त्यास परस्परांपासून निराळें असें मुळींच भासत नाही. तद्वत् ह्या विश्वांतील वस्तुजाताचें आहे. तें एकएक पाहिलें असतां कितीही भिन्न आहेत वाटलें तरी त्याचें सामग्र्येंकरून अवलोकन केलें तर तें परस्परांस सोडून नाही; तर तें एकमेकांस केवळ संलग्न आहे असें दिसेल. आतां हा व्यक्तिभाव कसा उत्पन्न होतो ह्याला तर बाल्यावस्थेमध्ये मनुष्याचें चित्त आदर्शवत् असून त्यांत बाह्य जगांतील व्यापारांची प्रतिमा एक सारखी उमटत असते; आणि त्यास असा भास होतो कीं, आपण ह्या विश्वाचे मध्य असून आपणासभोंवतीं हें समग्र विश्व भ्रमण पावत आहे. असें होतां होतां त्याच्या ठायीं भ्रममूलक अहंवृत्ति उत्पन्न होते. ह्या अहंवृत्तिस्तव तो वासना व चिंता यांस वश होऊन जीवितयात्रा चालवीत असतो. ऐहिक विषयांची लालसा धरून त्यांच्या प्राप्तीसाठीं तो अहर्निश उद्योग करितो. हे विषय प्राप्त झाले असतां त्याला सुखलाभ तर होत नाहीच, परंतु आणखी वासना आणि चिंता त्याच्या हृदयांत उत्पन्न होतात. ह्याप्रमाणें सर्वदा वासनावश होऊन कांहीं तरी कल्पित भासमय कल्याणाच्या प्राप्तीसाठीं तो झटत असतो. ह्या वासना आणि चिंता बहुतेक लोकांच्या ठायीं नीचता व क्षुद्रता उत्पन्न करून त्यास तिरस्कारार्ह करून सोडितात. आतां जे कोणी विशेष उच्चतर उद्देश मनांत धरून त्याच्या सिद्धचर्य असोशीनें उद्योग करितात, ते केवळ असार वस्तूच्या मार्गे लागून विशेष दुःखाचे वाटेकरी होतात, आणि त्यांची निराशा अधिकच कष्टप्रद होते.

आतां मनुष्याच्या अंतर्बाह्य स्वरूपाचें वर्णन ते येणेंप्रमाणें करितः मनुष्य जडगुण, वेदना, संज्ञा, संस्कार, आणि विज्ञान ह्या पांच स्कंधांचा बनला आहे. १ जडगुण अष्टावीस प्रकारचे आहेत. त्यांचीं नांवे हीं होतः—चार महत्तत्त्वेः—पृथ्वी, आप, तेज आणि वायु; पांच ज्ञानोद्भियेः—चक्षु, कर्ण, घ्राण, रसना आणि देह; जड पदार्थांचे पांच गुणः—रूप, शब्द, गंध,

रुचि आणि सत्त्व; दोन लिंगेः--पुल्लिंग आणि स्त्रीलिंग; तीन आवश्यक अवस्थाः--विचार, जीवित आणि अवकाश. मनोभाव प्रगट करण्याचीं दोन साधनेः--अंगविक्षेप आणि वाचा; प्राण्यांच्या ठायींचे सात गुणः--चपलता, स्थितिस्थापकता, स्थित्यनुवर्तिता, संयोगशीलता, स्थायिता, विलयप्रवणता, आणि स्थित्यंतरशीलता.

२ वेदना सहा प्रकारच्या आहेत. पांच इंद्रियांस होणाऱ्या पांच वेदना आणि सहावी स्मृतिद्वारा मनास होणारी वेदना. आतां ह्या सहा वेदना प्रिय, अप्रिय किंवा उपेक्षणीय असतात, ह्यापून त्यांचे एकंदर अठरा प्रकार होतात.

३ संज्ञा सहा प्रकारच्या आहेत. प्रत्येक वेदनेस अनुरूप अशी भावना चित्तांत उत्पन्न होते. यास्तव सहा प्रकारच्या वेदनांपासून उद्भवणाऱ्या संज्ञाही सहा जातीच्या असणें स्वाभाविक आहे.

४ संस्कार बावन्न प्रकारचे आहेत. यांतील कांहींकांचीं नांवें पूर्वोक्त वर्गांतल्या कित्येक नांवांशीं सदृश असल्यामुळे पुनरुक्तिरूप भासतील. पण येथें त्यांचा पुनरुल्लेख अंतर्गुणांचे द्योतन करण्यास्तव केला आहे असें समजावें. हे संस्कार येणें प्रमाणें होतः—स्पर्श, वेदना, संज्ञा, चेतना, मनसीकरण, स्मृति, जीवतत्त्व, एकाग्रता, वितर्क, विचार, वीर्य, दृढनिश्चय, प्रीति, छंद, उपेक्षा, निद्रा, मांद्य, मोह, प्रज्ञा, लोभ, अलोभ, भय, साहस, लज्जा, निर्लज्जता, द्वेष, अद्वेष, विचिकित्सा, विश्वास, अम, शारीरिक प्रशांति, मानसिक प्रशांति, शारीरिक चापल्य, मानसिक चापल्य, शारीरिक मृदुता, मानसिक मृदुता, मानसिक सुनम्यता, शारीरिक सुनम्यता, शारीरिक कुशलता, मानसिक कुशलता, शारीरिक सरलता, मानसिक सरलता, वाणीची यथायोग्यता, कृतीची यथायोग्यता, आयुष्यक्रमाची यथायोग्यता, करुणा, मुदिता, ईर्ष्या, स्वार्थपरता, दुर्मुखता, वृथाभिमान आणि मान.

५ विज्ञान हा शेवटला स्कंध होय. हा संस्काररूप स्कंधाच्या पूर्णार्थ

योजिला आहे. याचे प्रकार प्रत्येक मनोभावाच्या योग्यायोग्यत्वानुरूप एकंदर एकूणनव्वद कल्पिले आहेत. त्यांचें येथें निरूपण करूं गेल्यास पुष्कळ जागा अडून, ते समजल्यानें बुद्ध्याच्या धर्ममतांचें रहस्यज्ञान होण्यास मोठेंसें साहाय्य होईल असेंही नाहीं. यास्तव त्यांचा उल्लेख अप्रस्तुत होय.

ह्या स्कंधपंचकांत एकंदर शारीरिक व मानसिक धर्मांचा समावेश होतो. ह्यां पैकीं कोणताही स्कंध चिरस्थायी नाहीं. पहिला जडस्वरूपाचा स्कंध पाण्यावरील फेंसाप्रमाणें असून, तो हळूहळू बनत जातो व शेवटीं विलय पावतो. दुसरा वेदनांचा स्कंध पाण्यावर नाचणाऱ्या बुडबुड्यांसारखा आहे. तिसरा संज्ञांचा स्कंध सूर्यकिरणांमध्ये भासमान होणाऱ्या मृगजलासारखा आहे. चवथा जो मनाच्या आणि हृदयाच्या संस्कारांचा स्कंध, तो केळीच्या दांड्यासारखा मृदु आणि पोकेळ आहे. आणि पांचवा विज्ञानाचा स्कंध इंद्रजालवत् केवळ भासरूप आहे.

आतां हे जे पांच स्कंध सांगितले त्यांतल्या कोणत्यासही आत्मा ह्मणतां येत नाहीं, असें त्रिपिटकांमध्ये पुनःपुनः प्रतिपादन केलें आहे. मनुष्याचा देह सर्वदा बदलत असून त्याचे इतर धर्मही एकसारखे बदलत असतात. हे धर्म अर्थात् सजीव देहाचे व्यापार होत. हे व्यापार देहाच्या निरनिराळ्या इंद्रियांचा बाह्य वस्तूंशीं संपर्क घडत असल्यामुळे उद्भवत असतात. हा बदल इतका अविरतपणें चालत असतो कीं, लग्नागोपाठ दोन पळांतली मनुष्याची स्थिति सदृश असत नाहीं; आणि त्याच्या ठायीं कांहीं शाश्वत अव्यय असें तत्त्व मुळींच नाहीं. अर्थात् मनुष्यदेहामध्ये आत्मा आहे असें मानणें भ्रममूलक होय. मनुष्यास जन्म, जरा, मृत्यु, दुःख, शोक, पीडा, खेद आणि निराशा ह्या ज्या अनिष्ट गोष्टींचा अनुभव घडतो त्यांचीं चार उपादानें सांगितलीं आहेत. त्यां पैकीं एक, आत्मा ह्मणून कांहीं शाश्वत तत्त्व मनुष्याच्या ठायीं आहे

असें मानणें हें होय. आत्म्याचें अस्तित्व बुद्धानें अनेक उदाहरणें देऊन असिद्ध ठरविलें आहे. त्याचप्रमाणें ईश्वरकल्पनाही केवळ निराधार आहे असा त्याचा जनांस स्पष्ट बोध आहे.

मरणोत्तर आत्मा रहातो ही कल्पना बुद्धानें असिद्ध ठरविली आहे, तरी संसृतीविषयीची कल्पना त्याला मान्य असे. आर्यधर्मातील जे सिद्धांत त्याला असत्यसे वाटले त्यांचा त्यानें अठ्ठेर केला, व जे असिद्ध ठरवितां आले नाहींत त्यांचा त्यानें अंगीकार केला. ह्या जगामध्ये सुखदुःख, सदाचार, अनाचार, इत्यादिकांसंबंधानें जें वैचित्र्य अनुभवास येतें त्याची मीमांसा संसृतीच्या योगानें जशी करितां येते तशी दुसऱ्या कशानेंही करितां येत नाहीं. पूर्वजन्मी जशीं कर्में करावीं तशी प्रस्तुत जन्मी स्थिति प्राप्त होऊन कृतकर्माचें फल भोगावें लागतें; आणि ह्या जन्मी केलेल्या कर्माचें फल पुढें भोगावें लागणार. हा आर्यलोकांचा संसृतिविषयक सिद्धांत बुद्धास पूर्णपणें संमत होता. आतां बुद्धधर्मास आत्म्याचें अस्तित्व मान्य नसल्या कारणानें एक वेळ मृत झालेला जीव पुनः निर्माण होतो कसा तें त्यांत स्पष्टपणें सांगितलें आहे. ह्या त्यांच्या मतास 'कर्म' अशी पारिभाषिक संज्ञा आहे. त्याचा सारांश येणेंप्रमाणें आहे: जीवंत प्राणी मृत्यु पश्चात् त्यास त्याच्या कर्मानुरूप सुखमय किंवा दुःखमय देह प्राप्त होतो. हा नूतन देह त्यास तृष्णेमुळें प्राप्त होतो. देहाच्या इंद्रियांचा बाह्य जगांतील वस्तूशीं संपर्क होऊन वेदना उत्पन्न होतात. ह्या वेदनांच्या योगानें उत्पन्न झालेली वासना तृप्त करण्याची इच्छा उत्पन्न होते. ह्या इच्छेला 'तृष्णा' ही पारिभाषिक संज्ञा आहे. ह्या तृष्णेमुळें इच्छातृप्तीच्या विषयांची लालसा उत्पन्न होते. ह्या लालसेला उपादान ही संज्ञा आहे. ह्या तृष्णामूलक उपादानांमुळें नूतन जन्म प्राप्त होतो. हा जो नूतन देह प्राप्त होतो तो पूर्वोक्त स्कंधांचा समुच्चयरूप होय. पूर्वीच्या स्कंधसमुच्चयाकडून ह्यणजे अर्थात् जीवाकडून घडलेल्या कर्मानुसार प्रस्तुत स्कंधसमुच्चयाचें जन्मस्थान, स्वभाव, आणि भावी स्थिति ही नि-

श्चित होतात. आतां हा निश्चय होतो कसा ह्याविषयीं बौद्धधर्मांत कांहींएक सांगितलेलें नाहीं. हें परमरहस्य केवळ अज्ञेय गूढ आहे. ह्याप्रमाणें जगांत जो सुखदुःखाचा अनुभव घडतो त्याच्या मुळाशीं पूर्वसंचित ह्यणजे मागल्या जन्मीं केलेलें कर्म आहे. यास्तव तें निमृष्टपणें सहन करावें, त्याबद्दल देवास किंवा दैवास दोष देत बसूं नये. देव व दैव ह्यांविषयींच्या कल्पना केवळ निराधार होत. सर्व कांहीं विवाक्षित कारणांचे परिणाम आहेत. हीं कारणें आपल्या कर्मांपासून उद्भवतात. हा कार्य-कारणभावसंबंध सर्वत्र अबाधित आहे. त्यांत कोणाच्यानेंही फेरबदल करवणार नाहीं. जसें ज्यानें पेरारवें तसें त्याला फल प्राप्त होतें. मनुष्यास ह्या जीवितांत दुःख, पीडा व निराशा हीं जीं प्राप्त होतात त्यांचें कारण अर्थात् असें कीं, त्यानें पूर्वजन्मीं आपलें आयुष्य मूर्खपणांत, भ्रमांत व पापाचरणांत घालविलें असतें. आतां मरणोत्तर आत्मा रहात नाहीं तर हा पेरणारा तोच पुढें फलभोक्ता कसा संभवतो ? या शंकेचें समाधान ते असें करीत कीं, देहावसान होतें तेव्हां मनुष्य ज्या स्कंधांच्या बनलेला असतो त्यांचें वियोजन झालें तरी कृति, वाणी आणि विचार यांपासून उद्भवणारा परिणामसमुच्चय, ज्यास कर्म असें ह्यावाचयाचें, तो नाश पावत नाहीं. हें त्याचें मत आधुनिक शास्त्रसिद्ध शक्तीच्या अविनाशित्वाशीं समान आहे. ह्या कर्माची निष्कृति कोणाच्यानेंही करवणार नाहीं. त्याचें बरें-वाईट फल मनुष्यास अवश्य भोगिलें पाहिजे. हा कृतकर्मपरिणामसमुच्चय सर्वदा एकत्र संलग्न रहातो. आणि अंतीं ह्या परिणामसमुच्चयानुरूप नूतन जीव निर्माण होतो. आतां ह्या परिणामसमुच्चयांत व तदनुसार प्राप्त होणाऱ्या गुणसमुच्चयांत फेरबदल झाला तरी त्याचें तत्त्व, त्याचें अस्तित्व, त्याचें कर्तृत्व व त्याचें कर्म यांच्या संबंधानें तो एकरूप होय. ह्याप्रमाणें प्रत्येक जीवानें जन्मजन्मांतरीं केलेल्या पापपुण्यानुसार त्यास गति प्राप्त होते. तरी त्याचें स्वत्व कायम राहून त्याची क्रमाक्रमानें उन्नति होत जाते. जेवढी उन्नति पूर्वजन्मीं झाली तेवढी का-

यम राहून उत्तरजन्मीं आणखी उन्नति व्हावयाला लागते. तरी पण पूर्वजन्मीं आपली स्थिति कशी होती याची स्मृति त्यास असत नाही. ही अशी खऱ्या बौद्धाची दृढ भावना झाल्याकारणानें तो आपलें वर्तन शुद्ध राखण्यास झटतो. ऐहिक जडविषयाधीन सुखाचा हव्यास तो सहसा धरीत नाही. इंद्रियतृप्तीच्या विषयांपासून तो मोठ्या निग्रहानें निवृत्त रहातो. ह्याप्रमाणे जीवाची जाणीव विराम पावली तरी त्यानें केलेला सदाचार कायम रहातो; आणि ह्या सदाचाराच्या प्रभावानें त्याची विपत्ति उत्तरोत्तर कमी कमी होत जाते. इहलोकीं किंवा परलोकीं सुख प्राप्त होईल या आशेनें जे जन कर्मपर होतात ते केवळ भ्रांत होत. अहंभाव हा भ्रममूलक होय. मनुष्य ज्या तत्त्वांचा बनला आहे तीं कांहीं अनंत काळ एकत्र रहाणारीं नव्हत. ह्या तत्त्वांच्या संबंधानें त्याच्या ठायीं ममत्व असल्याकारणानें तो पापकर्मास प्रवृत्त होतो; आणि पापामुळे दुःख उद्भवते. यास्तव मनुष्यानें सुखानुभवाची लालसा सोडावी. ही लालसा अज्ञानमूलक असून मनुष्यास पापांत पाडते, आणि पापामुळे विपत्ति उत्पन्न होते. यास्तव बुद्धधर्माचा जनांस असा बोध आहे कीं, ह्या विश्वांत कांहींएक शाश्वत टिकणारें नाही. समग्र विश्व केवळ चल आहे. सर्व कांहीं एकसारखें व्यापार पावत आहे. जी जी शारीरिक किंवा मानसिक गोष्ट आपण पाहतो ती इतर वस्तूंप्रमाणें नष्ट होणारी आहे. आपण जें कांहीं केलें, बोललों व मनांत आणलों त्याचा एकंदर परिणाम मात्र कायम रहावयाचा. यास्तव आपली क्रिया, वाणी आणि मन हीं शुद्ध ठेवावीं. सर्वांवर दया करावी. सदोदित विवेकशील असावें. अहंनिश जागरूक राहून सर्व प्रकारच्या भ्रमांपासून मुक्त रहावें; आणि बुद्धानें उपदेशिलेल्या धर्ममार्गाचें दृढनिश्चयानें अवलंबन करावें. असें केल्यानें आनंद आणि शांति हीं प्राप्त होऊन आपण निर्वाणाचे अधिकारी होऊं. आतां हा धर्ममार्ग कोणता तें पाहूं.

दुःख, दुःखाचें कारण, दुःखाचें निवारण, आणि दुःखाचें निर्मूलन

करण्याचा मार्ग यासंबंधाने बुद्धाने चार सत्यासिद्धांत स्थापित केले आहेत. ते येणेंप्रमाणें होतः—

१ व्यक्तिमात्रास प्राप्त होणारें जन्म, पांच स्कंध, जरा, रोग, मृत्यु, अनिष्ट गोष्टींचा संपर्क आणि इष्ट गोष्टींचा वियोग, व तृष्णेची अतृप्ति, ह्या साऱ्या स्थिति विपत्ति व दुःख यांनी युक्त आहेत.

२ वेदनांच्या योगाने लालसा उद्दीपित होते. ह्या लालसेच्या योगाने चित्तास व्यामोह होऊन अहंभाव आणि जीवितप्रीति हीं उद्भवतात. ह्यामुळे प्राप्तविषयांत सुख वाटूं लागतें; किंवा मनांत उत्पन्न झालेल्या लालसेची तृप्ति करण्याविषयी उत्कट इच्छा उत्पन्न होते. ह्या उत्कट इच्छेस तृष्णा अशी संज्ञा आहे. ही तृष्णा वृद्धि पावून विषयासक्ति, आमुष्मिक जीविताची इच्छा, किंवा ऐहिक संसाराविषयीची प्रीति उत्पन्न होते. ही तृष्णा* सर्व दुःखाचें मूळ आहे.

३ ही तृष्णा निर्मूल होऊन जीवितप्रीति नष्ट झाल्याने दुःख आणि विपत्ति हीं नाहींतरीं होतील. बुद्ध ह्मणतो कीं, जो कोणी ह्या तृष्णेचा उच्छेद करितो, त्याची विपत्ति कमलिनीच्या पत्रावरील उदकविंदुवत् दूर होऊन तो मोक्षाचा अधिकारी होईल.

४ ही तृष्णामूलक विपत्ति नाहींशी करण्याचा एकच उत्कृष्ट मार्ग आहे. तो अर्थात् असा कीं, मनुष्यानें आपलें आयुष्य विवेकाने व नीतीनें घालवावें.

हा सन्मार्ग अष्टविध असून त्याचीं चार पदे आहेत. सन्मार्गाचे आठ

* ही तृष्णा पंचेद्रियांस घडणाऱ्या वेदनानुसार किंवा स्मृतीच्या योगाने उत्पन्न होणारी असल्यामुळे ती सहा प्रकारची आहे. आतां ही प्रत्येक प्रकारची तृष्णा वरती सांगितल्याप्रमाणे तीन तऱ्हांनीं उद्भवणारी असल्याकारणाने अठरा जातींच्या तृष्णा संभवतात. ह्या अठरा तृष्णा बाह्य किंवा अंतर्गामीच्या असल्या कारणाने तिचे छत्तीस प्रकार झाले. पुनः ही छत्तीस प्रकारची तृष्णा भूत, वर्तमान आणि भविष्य अशा तीन काळांसंबंधाने होणारी असल्यामुळे एकंदर १०८ प्रकारची तृष्णा झाली; आणि अर्थात् इतक्या प्रकारीं ती मनुष्याच्या विपत्तीस कारण होत असते !

प्रकार येणें प्रमाणें आहेतः—योग्य समजुती, योग्य संकल्प, योग्य भाषण, योग्य वर्तन, योग्य चरितार्थ, योग्य उद्योग, योग्य जागरूकता, योग्य मननशीलता आणि शांति.

आतां ह्या सन्मार्गाचीं चार पदें आहेत त्यांचें कथन करितों.

१ हें सन्मार्गावलंबन पुढील उपायांनीं घडतें. (१) सज्जनसहवास (२) धर्मबोध श्रवण, (३) चित्त सत्यज्ञानानें सुप्रकाशित होऊन उत्पन्न होणारा विवेक आणि (४) नित्याचरण. ज्या मनुष्याचें चित्त पालटलें नसतें तो अज्ञ, पापिष्ठ, द्रोहवश आणि अपवित्र असतो. परंतु सदरीं सांगितलेल्या उपायांचें अवलंबन करून ज्याला पूर्वोक्त सत्यचतुष्टयाचें ज्ञान प्राप्त होतें, त्याची चित्तवृत्ति पालटून त्याला प्रथम-पदप्राप्ति होते. ह्या पदीं त्याचा प्रवेश झाल्यावर तो क्रमाक्रमानें पुढील गौर्धीपासून मुक्त होतोः (१) अहंभाव मूलक मोह, (२) बुद्ध आणि त्याचे धर्मसिद्धांत यांविषयींची शंका, (३) धर्मविधि आणि आचार यांपासून कांहीं तरी लाभ आहे अशी भ्रममूलक समजूत. ह्या प्रथमपद-प्राप्तीचें महत्त्व धर्मपदामध्ये असें केलें आहे कीं, ही स्थिति ह्या भूमंड-ळावरील सार्वभौम राज्याहून किंवा स्वर्गप्राप्तीहून चांगली आहे.

२ पूर्वोक्त प्रकारें चित्ताचा योग्य पालट होऊन ज्याच्या मनांतील सर्व संशय विनष्ट होतो, व अहंभाव विगलित होऊन कर्मकांडा-वरून ज्याचा विश्वास सर्वस्वी उडतो, तो ग्राम्य विषयलालसा, द्वेषबुद्धि, व भ्रामक समजुती यांपासून हळू हळू निर्मुक्त होत जातो; आणि अशी त्याची स्थिति झाली ह्मणजे त्याला द्वितीयपद प्राप्त झालें असें समजावें. अशा मनुष्याची ह्या भूलोकीं आणखी एक वेळच पुनरावृत्ति व्हावयाची.

३ द्वितीयपदप्राप्तीनंतर मनुष्याच्या चित्तांत इंद्रियसुखाविषयीं जी अल्पस्वरूप लालसा शेष राहिलेली असते, तिचें निर्मूलन होऊन परद्वेषबुद्धि विनष्ट होते; आणि मग त्याच्या ठायीं स्वतांविषयींची शुद्ध बुद्धि आणि इतरांविषयीं कोणत्याही प्रकारची दुर्वृत्ति मुळीच वसत

नाहीं. अशी त्याची वृत्ति झाली ह्मणजे त्याचें ह्या लोकीं पुनरागमन होत नाहीं. ह्या अवस्थेस तृतीयपद ह्मणावयाचें.

४ ह्याप्रमाणें तृतीयपद प्राप्त झाल्यावर मूर्त किंवा अमूर्त स्थितीमध्ये रहाण्याविषयीची इच्छा ज्याच्या चित्तांतून निर्मूल होते, आणि अहंकार, आत्मपवित्रता आणि अविद्या ह्यांपासून ज्याची मुक्तता होते त्याला चतुर्थपदप्राप्ति घडते. ह्यास्थितीप्रत पावलेल्या मनुष्यास अर्हत् अशी संज्ञा आहे.

ह्या चवथ्या पदास पोचलेला मनुष्य सर्व भ्रमांपासून मुक्त असतो. ह्या संसारांतील एकंदर वस्तूंची वास्तविक योग्यता तो जाणत असतो. त्याच्या ठायींच्या सर्व दुर्वासनांचें निर्मूलन झाल्याकारणानें, त्याच्या ठायीं योग्य प्रकारचें स्वप्रेम वसत असतें, आणि पराविषयीं करुणा आणि आदरबुद्धि त्याच्या चित्तांत वसत असतात. सर्व प्राणिमात्राविषयीं अत्युन्नत प्रकारचें आध्यात्मिक प्रेम त्याच्या चित्तांत उद्भवलेलें असतें. माता जशी निष्कपट प्रेमास वश होऊन स्वपुत्राचें रक्षण करण्यास आपले प्राणही वेंचण्यास उद्युक्त होते, तद्वत् तो एकंदर जीवांविषयीं सद्बुद्धि वागवितो. ही त्याची अवस्था एक वेळ कायम होऊन चिरस्थायी झाल्यानं त्याची चित्तवृत्ति इहलोकीं केवळ अप्रतिम होते.

ह्या ज्या चार अवस्था सांगितल्या त्यांमध्ये मनुष्य क्रमाक्रमानें दहा बद्धक गोष्टींचा उच्छेद करितो. त्या दहा गोष्टी येणें प्रमाणें होतः—ममत्व-मूलक मोह, विचिकित्सा, कर्मपरता, कामना, द्वेषबुद्धि, ऐहिकजीवन-प्रीति, स्वर्गजीवनप्रीति, अहंकार, आत्मपावित्र्य, आणि अविद्या. ह्यांपैकीं पहिलीं पांच बंधनं पूर्णपणें तुटलीं ह्मणजे बुद्धधर्मानुयायी पुरुष अर्हत् होऊन चतुर्थपदास पावतो; आणि बाकीचीं पांच बंधनं तुटलीं ह्मणजे तो असेख बनतो. ही अवस्था त्याला प्राप्त झाली ह्मणजे त्याच्या चित्ताचा सारा व्यामोह विगलित होऊन त्याच्या विपत्तीचा सर्वस्वी अंत होतो. ह्या स्थितीस पावलेल्या मनुष्यास निर्वाण प्राप्त होतें.

आतां निर्वाण ह्यणजे काय तें पाहूं. या शब्दाचा शब्दशः अर्थ पाहिला असतां मालवणें, नायनाट होणें असा आहे. हा नायनाट अर्थात् आत्म्याचा नव्हे हें येथवर केलेल्या निरूपणावरून वाचकांच्या लक्षांत येईलच. कारण आत्मा आहे असें बुद्धमतांत सांगितलेलें नाहीं. तर हा नायनाट केवळ मनाच्या आणि हृदयाच्या लालसांचा ह्यणजे अर्थात् तृष्णांचा होतो. ह्या तृष्णा आहेत तो पर्यंत कर्माच्या गूढ नियमानुसार पुनः-पुनः जन्म प्राप्त होतात. आतां हें तृष्णानिर्मूलन मनाची आणि चित्ताची तृष्णांस प्रतिकूल अशी स्थिति ज्या मानानें होते त्या मानानें हळूहळू होत असतें; चित्ताची स्थिति तृष्णांस अत्यंत प्रतिकूल होऊन जेव्हां त्यांत कोणत्याही तृष्णांस विलकुल थारा मिळत नाहीं, तेव्हां मनुष्यास निर्वाण प्राप्त झालें असें ह्यावावयाचें. ह्यावरून पाहतां निर्वाण ह्यणजे चित्ताची निष्पाप, स्थिर व शांत स्थिति होय; ह्यणजे अर्थात् पूर्ण प्रवित्रता समजावयाची. बौद्ध लोक या स्थितीचें वर्णन असें करितात कीं, तीत पूर्ण शांति, पूर्ण चांगुलपणा आणि पूर्ण ज्ञान यांचा अनुभव घडतो. ही स्थिति प्राप्त झाली असतां संचित आणि प्राक्तन यांचा अंत होऊन कर्मापासून पूर्ण निर्मुक्तता होते. पूर्ण निष्पाप अवस्था प्राप्त होऊन व्यक्तिनिष्ठत्व नष्ट होतें. उपादान ह्यणजे क्लेश आणि तृष्णा यांचा पूर्ण अभाव होऊन केवळ ज्ञानमय अवस्था प्राप्त होते. आतां ही अशी परम कैवल्याची अभीष्ट स्थिति अर्हत्पदास पावलेल्या मनुष्यास जीवंत असतांच प्राप्त होण्याचा संभव असतो. ह्या स्थितीचा अनुभव त्याला पूर्वकर्मानुरूप प्राप्त देहामध्ये घडत असतो. आतां जें क्रियमाण प्रस्तुत देहामध्ये घडतें त्यापासून मात्र तो अलिप्त रहातो. देहांत प्राण आहे तोपर्यंत हें क्रियमाण चालू रहावें हा कर्माचा नियम आहे. पण त्यापासून त्यास पुनरपि बंधन घडत नाहीं. हा निर्वाणविषयक सिद्धांत बौद्ध लोक पुढील समर्पक दृष्टांतानें विषद करितात. जीविताची तुलना ते पणतीत पेटविलेल्या दिव्याशीं करितात. एक पेटलेली पणती असली ह्यणजे तिच्या योगानें

जसे हवे तितके दिवे पेटवितां येतात, तद्वत् एक जीव असला ह्मणजे त्यापासून दुसरे अनेक जीव उत्पन्न होतात. जर हा मूळचा दिवा नसेल तर दुसरे दिवे पेटणार नाहीत. आतां हा दिवा तेलावांचून जसा रहाणार नाही, तसें हें एकएक व्यक्तीचें जीवित ऐहिक वस्तूंविषयीची लालसा व चित्तांतील पापप्रवृत्ति यांवर अवलंबून असतें. आतां पणतीमध्ये तेल नसेल तर दिवा रहाणार नाही. पण तो लागलीच मालवणार नाही. बातीनें जें तेल ओढून घेतलेलें असतें, त्यामुळे तो कांहीं वेळ जळत राहून मग मालवेल. त्याचप्रमाणें जो अर्हत्पदवी ह्मणजे अर्थात् पूर्णत्व पावला त्याच्या ठायींच्या सर्व वृत्तींचा व शक्तींचा ज्हास झाल्यावरही तो प्राक्तनानुरूप क्रियमाण आहे तोंपर्यंत जीवत राहील; आणि तें आदोपलें ह्मणजे तो पुनः स्वतंत्रव्यक्तिरूपानें अस्तित्वांत येणार नाही. जसा दिवा विझाला ह्मणजे त्याच्या योगानें दुसरा दिवा पेटवितां येत नाही, तसें अर्हताचें जीवित आदोपलें ह्मणजे त्यास दुसरें जीवित प्राप्त होत नाही.

नीतिबोध.

आजपर्यंत बुद्धधर्माचें जें गौरव होत आहे आणि त्याचें उत्कृष्टत्व जें अभिज्ञ जनांस भासत आहे त्याचें कारण पाहूं जातां बुद्धाच्या नीतिबोधाच्या उज्ज्वल स्वरूपांत सांपडणारें आहे. ह्या बोधाचें थोडेंसें स्वरूप बुद्धाच्या चरित्रांत प्रसंगानुरूप व्यक्त झालेंच आहे. परंतु त्याचें एकीकरण येथें साररूपानें केलें असतां त्याची वास्तविक उज्ज्वलता वाचकांच्या ध्यानांत येण्यासारखी आहे असें वाटल्यावरून त्याचें येथें अगदीं संक्षेपानें कथन करितों.

प्रकृत निरूपणाच्या सोईसाठीं बुद्धाच्या नीतिबोधाचे आह्मी येथें तीन वर्ग कल्पिले आहेत. एका वर्गातील नीतिबोध सर्व लोकांस सामान्यकरून लागू होणारा आहे; दुसऱ्या वर्गातला उपदेश बुद्धाच्या संसारी अनुयायांसाठीं आहे; आणि तिसऱ्या वर्गातला उपदेश त्याच्या

संवास सामील होऊन भिक्षुदीक्षा धारण करणारांच्या आचरणाचें नियमन करण्यासाठी आहे. त्यांचें आतां यथाक्रम दिग्दर्शन करूं.

सर्वसाधारण नीतिबोध.

एका विद्वान् ब्राह्मणानें बुद्धास वास्तविक सौख्यप्राप्तीचा मार्ग कोणता असें एके प्रसंगी विचारिल्यावरून त्यानें येणेंप्रमाणें बोध केलाः—

‘सौख्यप्राप्तीची लालसा धरून अनेक लोकांनीं अनेक गोष्टी सौख्याच्या साधक आहेत असें कल्पिलें आहे. माझ्या मते सौख्यप्राप्तीचा मार्ग कोणता तें सांगतों. श्रवण कराः मूर्खांची परिचर्या करूं नये, तर शहाण्यांची सेवा करावी. जे मानार्ह असतील त्यांचा ममोभावे मान ठेवावा. चांगलें रम्य स्थल पाहून तेथें निवास करावा. अहर्निश सत्कर्म करावें. चित्ताच्या ठायीं सद्वासना धरावी. धर्माचें वास्तविक रहस्य समजून घेण्याचा प्रयत्न करावा. मन चांगलें सुसंस्कृत करावें. सर्वदा आत्मनिग्रह करावा. भाषण मधुर व आनंदजनक असावें. जें कांहीं बोलावयाचें तें चांगला विचार करून रुचेल असें बोलवें. मातापितरांचा प्रतिपाळ करावा. पत्नी व पुत्र यांचें संगोपन करावें. कांहीं तरी शांततेचा असा उद्योग स्वीकारून चरितार्थ चालवावा. गरीबांस दानधर्म करावा. सर्वदा न्यायानुवर्तन करावें. स्वकीय जनांस प्रसंगोपात्त यथाशक्ति साहाय्य करावें. कोणी कदापि दोष लावणार नाहीत अशा कृति कराव्या. पापमय बाळगावें. पापकर्मापासून सर्वथा निवृत्त रहावें. मद्यपान कदापि करूं नये. परोपकृतीस कधीही त्रासूं नये. सर्वांशीं आदरबुद्धीनें व नम्रतेनें वर्तवें. सदोदित समाधानवृत्ति धरावी. परानें यत्किंचितही उपकार केला असतां त्याबद्दल कृतज्ञता प्रगट करावी. धर्मोपदेशश्रवणांत सर्वदा नियमित काळ दवडावा. केवढेही संकट प्राप्त झालें तरी धैर्यानें रहावें. चित्तवृत्ति कदापि उद्धाम होऊं देऊं नये. जे विवेकबलेंकरून नीत्याचरणानें प्रज्ञांत झाले असतील अशा महात्म्यांच्या सन्निध रहाण्यास झटावें. धर्मज्ञ पुरुष प्रसंगोपात्त धर्मबोध करितील त्याचें श्रवण करण्याची

संघि कदापि व्यर्थ जाऊं देऊं नये. आपली कोणतीही मनोवृत्ति किंवा वासना उच्छृंखल झाली असतां तिचें दमन प्रयत्नानें करावें. चित्त, वाचा व क्रिया सर्वकाळ परम पवित्र राखण्याचा प्रयत्न करावा. या संसारांतिल कठिन प्रसंग प्राप्त झाले असतां ज्याचें चित्त किमपि डगमगत नाही, तर तें शोक व खेद यांपासून निर्मुक्त रहातें, त्यांस निर्वाणप्राप्ति सुलभ होते. सारांश काय कीं, जे कोणी माझ्या ह्या बोधाप्रमाणें स्ववर्तन ठेवितात, ते कोठेही गेले तरी त्यांस कशाचीही भीति नाही. शत्रूंची त्यांस मुळीच परवा उरणार नाही. तर ते जिकडे जातील तिकडे त्यांची फत्तेच होईल. '

दुसऱ्या एका प्रसंगीं बुद्धानें ऐहिक ऐश्वर्याची नश्वरता व असारता स्थापित करून पुढील प्रमाणें सद्बोध केला:—

'जो मनुष्य अन्य जनांशीं वर्तन करितांना सर्व प्रसंगीं मनोनिग्रह, मर्यादशीलता, दया व करुणा यांचें निदर्शन करितो, त्याला मात्र स्वऱ्या ऐश्वर्याचें संपादन घडतें असें ह्याणावयाचें. जडधनाचा निधि जेथें सांठवून ठेवावा तेथला एक तर कोणी तरी चोरून लुबाडून नेईल अशी भीति असते; नाहीतर तो जेथला तेथेंच ठेवून अंती देह सोडून जावें लागेल. परंतु सदाचाररूप उत्कृष्ट धननिधि मनुष्यानें किती संग्रहित केला तरी त्यास चोराचें किंवा अन्य कशाचेंही भय नाही; आणि अंतःकाळीं तो त्याला आपल्या बरोबर नेतां येतो. यासाठीं सज्जनपुरुषांनीं सत्कर्म करण्यांत स्वजीवित वेंचावें; ह्याणजे त्यांस वास्तविक सुखसाधक असें ऐश्वर्य प्राप्त होईल.

धर्मपद ह्याणून एक उत्कृष्ट नीतिबोधाचा ग्रंथ आहे. त्यांतून कांही निवडक उतारे देउन हें सर्वसाधारण बोधाचें प्रकरण संपवितों.

ह्या संसारामध्ये द्वेषानें द्वेष नष्ट होत नाही, तर दुसऱ्याच्या चित्तांतील द्वेषाचें निवारण प्रेमानें होतें, असा नियम आहे.

ज्या झोंपडीचें छप्पर चांगलें नसतें त्यांतून जसें पर्जन्याचें पाणी

खाली गळते, तद्वत् ज्याचे चित्त सुशिक्षित नसते त्याच्या ठायीं दुर्वृत्तीचा प्रवेश होतो.

मूर्खजन असार वस्तूंच्या पाठीस लागतात; कारण ते भ्रांत झालेले असतात. परंतु जे ज्ञाते असतात ते सत्त्वशीलपणाचा अवलंब मनःपूर्वक करितात; कारण यांतच त्यांला सर्व ऐश्वर्याचा ठेवा आहे असें वाटते.

असार वस्तूंच्या प्राप्तीसाठीं यत्न करण्यांत घालविलेलें जीवित व्यर्थ गेलें ह्मणून समजावें; यास्तव ग्राम्यविषयसुखांत रममाण होण्याची हांव सहसा धरूंनये. सत्त्वशीलता आणि विवेकशीलता यांच्या योगानें वास्तविक आनंद प्राप्त होतो.

जे पुरुष सत्त्वशील असतो त्याची असार गोष्टींकडे प्रवृत्ति कदापि होत नाही. अशा पुरुषाचे ज्ञानरूप महागिरीच्या अत्युच्च शिखरावर आरोहण होऊन तो खालील मूर्खजनांच्या व्यवसायांकडे अलिप्तपणें पाहतो. ज्ञाता पुरुष प्रत्येक सत्कृत्य आस्थापूर्वक करितो. अज्ञ जनांप्रमाणें तो निष्काळजी नसतो. अन्य जन अज्ञानरूप निद्रेस वश झाले असतां ते सर्वदा जागृत राहून आपली उन्नति साधितात.

आपलें चित्त अनावर, चंचल आणि उच्छृंखल असतें. यास्तव त्याचें दमन करणें उचित होय. ज्याच्या चित्ताचे दमन झालेले असतें त्यास स्वर्गाच्या सुखाचा अनुभव घडतो.

ज्याच्या चित्तांत दुर्बुद्धि वसत असते, तो आपल्या शत्रूशीं वैर करून अधिकच शत्रुत्व वाढवितो; आपणावर रागावणारावर उलट रागावून तो क्रोधाची अधिक वृद्धि करितो. ह्याप्रमाणें तो दुर्बुद्धीच्या योगानें अधिकाधिक अनर्थ जगांत वाढवितो.

मधुमक्षिका पुष्पाला कोणत्याही प्रकारें न दुखवितां किंवा त्याचा रंग व सुवास हीं न विघ्नद्वितां त्यांतून मधु तेवढें ग्रहण करून जशी निघून जाते, तद्वत् ज्ञात्यानें या भूतलावर आयुर्मर्यादा आहे तोंपर्यंत वसति करून निघून जावें.

दुसरे कोठें चुकतात, किंवा कोणतीं कर्तव्ये करित नाहीत हें ज्ञात्या-
नें पाहत बसूं नये; तर आपल्या हातून कोणतीं कर्तव्ये घडत आहेत व
कोणतीं अद्यापि घडावयाचीं राहिलीं आहेत, हें मनःपूर्वक पाहून तदनु-
रूप स्ववर्तनाचें नियमन करावें.

पुष्पाचा बाह्य आकार कितीही सुंदर असला तरी तें सुगंधयुक्त न-
सल्यास जसें व्यर्थ होय, तद्वत् एकाद्या मनुष्याच्या ठायीं बोधपटुत्व अ-
सून जर तो स्वकृत बोधानुसार स्ववर्तन ठेवात नाही तर त्याचा तो उत्त-
म बोध केवळ विफल होय. आतां ज्या पुष्पाची आकृति सुंदर असून
जें सुगंध व सुरंग यांहीं युक्त असतें तें जसें आल्हादप्रद असतें, तद्वत्
जो मनुष्य स्वतांच्या उपदेशानुसार स्ववर्तन ठेवण्यास अहर्निश झटत
असतो त्याच्या मुखावाटे निघणारा सुबोध श्रोतृजनांच्या चित्तावर
चांगला ठसतो.

पापकर्माचें फल प्राप्त झालें नसतें ब्रौपर्यंत मूर्खास त्यांत मोठें सुख
आहे असें वाटतें; परंतु तें पापकर्म यथाकालीं फलद्रूप झालें ह्मणजे त्या-
स विपत्ति व दुःख हीं प्राप्त होऊन त्यांखालीं तो अगदीं दडपून जातो.

एकादा मनुष्य युद्धभूमीवर पराक्रम करून सहस्रावधि जनांवर वि-
जय मिळवील. परंतु तो कांहीं मोठा विजयी नव्हे. तर जो स्वचित्ताचा
जय करितो तो सर्वश्रेष्ठ विजयी होय.

मनुष्यानें पापाविषयीं बेदरकार राहूं नये. तें आपल्या चित्ताला सर्व-
स्वीं ग्रासणार नाही असें त्यानें मनांत मानूं नये. एक एक उदकबिंदु
पडत राहिला तरी जसें पात्र कालेंकरून भरून जातें, तसें थोडथोडे
दुष्कर्म करतां करतां मूर्खाचें चित्त सर्वस्वीं पापमग्न होतें.

जोंपर्यंत मनुष्याचें चित्त क्रोध, द्वेष व अज्ञान यांनीं सर्वदा दग्ध
होत असतें, तोंपर्यंत त्यास आनंद व सुख हीं कशीं प्राप्त व्हावीं ? हे
अज्ञानतमग्रस्त जनहो, तुम्ही ज्ञानप्रकाशाची कां बरें प्राप्ति करून
घेत नाहीं ?

जो दुसऱ्यांस उपदेश करण्यास उद्युक्त होईल त्यानें प्रथमतः स्ववर्तन सुधरावें. ज्यानें स्वचित्ताचें दमन केलें असतें, त्याला स्वबोधवळें करून इतरांच्या चित्ताचें दमन करितां येईल. दुसऱ्यांस उपदेश करण्याचें काम फार सोपें आहे. परंतु स्वतांची सुधारणा करण्याचें काम महादुर्घट आहे.

एकादा मनुष्य पहिल्यानें प्रमत्त असून पुढें सत्त्वशील झाला असतां त्यामुळें अभ्रांतून बाहेर पडलेल्या चंद्राप्रमाणें तो जनांस प्रकाशप्रद होतो.

जो मनुष्य नीतिनियमाचें उल्लंघन करितो, सर्वदा असत्य भाषण करितो, परलोकप्राप्तीची अवहेलना करितो, त्याच्या हातून घडणार नाहीं असा एकही अनाचार नाही.

जे आपला द्वेष करितात त्यांचा आपण कदापि द्वेष करूं नये. द्वेषमत्सरादिकांनीं युक्त अशा ह्या जनांमध्ये आपण त्या वृत्तीपासून निर्मुक्त होत्साते नांदावें. तरच आपली ही जीवितयात्रा सुखानें होईल.

ऐहिक अनिष्ट गोष्टींच्या संबधानें खेद व कष्ट पावणाऱ्या अशा ह्या जनांमध्ये आपण अखिल वृत्तीनें व कष्टांवांचून राहूं.

ऐहिक सुखविषयांच्या प्राप्तीसाठीं अहर्निश उद्योग करण्यांत चूर झालेल्या लोकांला जी दगदग सोसावी लागते तीपासून निर्मुक्त होत्साते आपण सुखानें राहूं. हे जन तृष्णावश होऊन सर्वदा चिंतातुर असतात. त्यांप्रमाणें आपण होऊं नये. तर तृष्णेचा उच्छेद करून निश्चित होत्साते आपण सुखानें नांदूं.

ऐहिक विषयांच्या ममत्वाचा त्याग करूं तरच आपण सुखाचे अधिकारी होऊं.

एका मनुष्यानें दुसऱ्यावर विजय मिळविला असतां त्या दुसऱ्याच्या मनांत विजयी मनुष्याविषयीं द्वेष उत्पन्न होतो. यास्तव कलह टाळून आपण सर्वदा शांतचित्त होऊं. जयापजयाची आपण कदापि परवा करूं नये.

अनिष्ट प्रकार पाहून उद्धवणारा क्रोध ज्याला आवरितां येतो, तोच ह्या देहरूप रथाचा खरा सारथी. इतरांच्या हातीं लगामा असल्या तरी त्या केवळ व्यर्थ होत.

मनुष्यानें क्रोधाविष्ट मनुष्यास दयेनें वश करावें; अपकार करणारास उपकारानें वश करावें; कृपण मनुष्यास औदार्यानें वश करावें; असत्य भाषण करणारास सत्यानें वश करावें.

सत्य बोलवें. क्रोधवश होऊं नये. आपल्यापाशीं अगर्दी थोडें असलें तरी त्यांतून दुसऱ्यानें याचना केली असतां थोडेंसें द्यावें.

जे कर्तव्यकर्मापासून पराङ्मुख होतात, आणि असत्कर्मास प्रवृत्त होतात, जे अभिमानी व आळशी असतात, त्यांची भ्रांतावस्था उत्तरोत्तर वृद्धिच पावते.

अमुक मनुष्य हीन जातीचा किंवा उच्च जातीचा आहे हें, त्याचें जन्म कोणत्या जातींत झालें आहे हें पाहून, ठरवूं नये. तर त्याच्या हातून नीच कर्म घडत असल्यास त्याला हीन जातीचा ह्मणावें, व त्याच्या हातून सत्कर्म घडत असल्यास त्याला उच्च जातीचा ह्मणावें.

दुसऱ्या एका बोधसूत्रामध्ये पुढील प्रमाणें बोध केला आहे.

क्रोध, उन्माद, दुराग्रह, स्वमताभिमान, वंचकत्व, मत्सर, आत्मस्तुति, परनिंदा, गर्व, पिशुनत्व इत्यादि दुर्गुणांच्या योगानें मलिनता प्राप्त होते, मांसभक्षणानें प्राप्त होत नाही.

मांसमत्स्यभक्षणापासून निवृत्ति, दिगंबरवृत्ति, मुंडन, जटाधारण, मलिन-वस्त्रपरिधान, होमहवन इत्यादिकांच्या योगानें भ्रांत जनांस पवित्रता प्राप्त होत नाही.

वेदाध्ययन, ब्राह्मणतर्पण, देवतातर्पण, शीतोष्णादिकांच्या योगानें देहदंडन करणें, किंवा अशाच दुसऱ्या तपश्चर्यां अमरत्व प्राप्त होण्याकरितां करणें, यांपासून भ्रांत जनांस पवित्रता प्राप्त होत नाही.

ग्राम्यसुखलालसेपासून निवृत्त रहा. मनाचा सत्संकल्प सोडूं नका.

अपरिमित हास्यविनोदादिकांमध्ये आसक्त होऊं नका. नृपादिकांच्या अप्रयोजक कथा सांगण्यांत किंवा श्रवण करण्यांत कालाचा अपव्यय करूं नका. शोक, क्षोभ, वंचन, दंभ, लोभ, हेवा, द्वेष, कठोरत्व आणि अज्ञान यांपासून दूर रहाण्याचा प्रयत्न करा.

ऊठा, बसते रहा. स्वस्थ घोरत पडण्यांत काय फल आहे ? शोकरूप बाणांनीं जे विव्हाल झालेले असतात त्यांला कोठून निद्रा प्राप्त व्हावयाला ? आलस्य व प्रमत्तता यांच्या योगानें चित्तास मलिनता प्राप्त होते.

ह्या सार्वत्रिक बोधाचा उल्लेख येथें पुरा करूं. हा असा नीतिबोध बौद्ध-ग्रंथांमध्ये पुष्कळच आहे. त्या सर्वांचें एकीकरण केलें असतां एक मोठा ग्रंथ होईल. असो; आतां बुद्धानें स्वधर्मानुयायी संसारी जनांकरितां जे नीतिनियम घालून ठेविले आहेत त्यांचें येथें साररूपानें कथन करितों.

बुद्धधर्मानुयायी संसारी जनांस बोध.

बुद्धानुयायी संसारी जनांनीं कोणत्या प्रकारें वर्तन करावें असें एका प्रसंगीं कोणीं विचारिल्यावरून बुद्धानें पुढीलप्रमाणें बोध केलाः—

गृहस्थाश्रम्यानें कोणाही प्राण्याच्या जीविताचा नाश कदापि करूं नये, किंवा कोणाकडून तो करवूं नये; किंवा जे कोणी असले हिसाकर्म करण्यास प्रवृत्त होतील त्यांस आपली संमति देऊं नये. इतकेंच नव्हे तर त्यानें कोणाही प्राण्याला कदापि दुखवूं नये.

कधीं कोणाची चोरी करूं नये. जे कोणी इतरांच्या वित्तादिकांचा अपहार करितील त्यांच्या त्या दुष्कर्मास संमति देऊं नये.

व्यभिचारकर्म सर्वदा वर्जावें. हें कर्म अत्यंत घोर आहे असें समजावें. जो कोणी ह्या दुष्कर्मास प्रवृत्त होईल तो अग्निकुंडांत पतन पावला ह्मणून समजावें. ज्याला ब्रह्मचर्यव्रत पाळण्याचें सामर्थ्य नसेल त्यानें त्या व्रताचें व्यर्थ स्तोम माजवून व्यभिचारकर्मास प्रवृत्त होऊं नये.

राजदरबारीं किंवा न्यायकचेरींत साक्ष वगैरे देण्याचा प्रसंग आला

असतां कदापि असत्य बोलूं नये; किंवा खोटी साक्ष देण्याचें कोणास उत्तेजन वगैरे देऊं नये. सर्व प्रकारचा खोटसाळपणा टाकावा.

ज्याला सदाचरण करावयाचें आहे त्यानें मद्यपान कदापि करूं नये; किंवा दुसऱ्यांस कैफी मद्य पाजूं नये. त्याचप्रमाणें जे कोणी मद्यसेवन करीत असतील त्यांचें तें करणें पसंत ठरवूं नये. कारण मद्यपानाच्या योगानें उन्माद होऊन मनुष्य वेडा होतो. ज्याला मद्याचें व्यसन लागतें त्याच्या हातून अनन्वित कर्म घडतात. एक मद्यपी असला ह्मणजे त्याच्या संगतीनें दुसरे मद्यपी होतात. ह्याप्रमाणें मद्याच्या व्यसनाचा प्रसार होऊन मनुष्यजातीमध्ये दुष्कर्म, उन्मत्तता आणि अज्ञान यांची वृद्धि होते.

उपवसथनामक व्रत स्वशिष्यांनीं पाळावें असा बोध बुद्धानें एके दिवशीं केला, त्या प्रसंगीं त्यानें सदरीं सांगितलेल्या पांच आज्ञांचा उल्लेख करून आणखी दुसऱ्या तीन आज्ञा विहित केल्या. ह्या आठ आज्ञा येणेंप्रमाणें होतः—

१ प्राणनाश करूं नये.

२ चौर्यकर्म करूं नये.

३ असत्य भाषण करूं नये.

४ मद्यपान करूं नये.

५ व्यभिचारकर्म करूं नये.

६ रात्रीस अमेध्याहार करूं नये.

७ पुष्पमाला व सुगंधी द्रव्ये यांचें सेवन करूं नये.

८ नृत्य, गायन, वादन व नाट्य हीं ऐकूं किंवा पाहूं नयेत.

ह्या नियमांपैकी पहिले पांच सर्व बौद्धमतानुयायी जनांनीं अवश्य पाळले पाहिजेत; आणि बाकीचे तीन ज्याच्यानें पाळवतील त्यानें पाळावे.

दुसऱ्या एका स्थळीं बुद्धानें बुद्धधर्मानुयायांस दहा गोष्टी पापरूप अतएव निषिद्ध आहेत असें ह्मटलें आहे. त्या दहा गोष्टी ह्या होतः—

प्राणनाश, चौर्य, व्यभिचार, असत्य, पिशुनता, अपशब्द, व्यर्थप्रलाप, लोभ, द्वेष आणि नास्तिक्य. ह्या पातकांच्या स्पष्टीकरणार्थ पुष्कळ उहापोह बुद्धधर्मग्रंथांत केला आहे. पहिलीं नऊ पातकें आहेत याविषयी कोणाचाही वाद नाही; व त्यांचें स्वरूप सर्व नीतिशास्त्रज्ञांस विदितच आहे. तेव्हां त्यांबद्दल येथें विषेश लिहिण्याची आवश्यकता नाही. आतां नास्तिक्याविषयींचें स्पष्टीकरणमात्र बौद्धलोकांनीं कसें काय केलें आहे त्याचा उल्लेख येथें करितों. जे कोणी बुद्ध व त्यानें विहित केलेला धर्म यांविषयीं अश्रद्धा दर्शवितात, जे कोणी सदाचार व त्याचे परिणाम यांविषयीं अश्रद्धा प्रगट करितात, पुनर्जन्म व कृतकर्मानुसार प्राप्त होणाऱ्या भोगांविषयीं ज्यांच्या मनांत संशय असतो, त्यांला नास्तिक ह्मणावयाचें, असा बुद्धधर्माचा सिद्धांत आहे.

एके प्रसंगीं बुद्ध नित्यक्रमाप्रमाणें भिक्षा मागावयास चालला असतां त्याच्या दृष्टीस एक गृहस्थ पडला. तो स्नान करून ओल्या वस्त्रांनिशीं हात जोडून उभा राहिला; आणि त्यानें चार दिशांला व खमध्य आणि अधोर्बिंदु यांला नमन केलें. बुद्धानें त्याची ती कृति पाहून त्याला असें करण्याचें प्रयोजन विचारिलें. त्या गृहस्थानें उत्तर केलें: 'मजवर कांहीं अनिष्टापात होऊं नये ह्मणून माझ्या पितरांचें ह्याप्रमाणें मी स्तवन करीत असतो. ह्या सहाही दिशांकडून मजवर अनिष्ट प्रसंग येऊं नयेत ह्मणून मी हें असें सहा दिशांला नमन करीत असतो. हें ऐकून बुद्धानें त्याला असा बोध केला कीं, ह्या सहाही दिशांकडून तुला अनिष्ट प्राप्त होऊं नये असें वाटत असल्यास तुझ्या सभोंवतालील मनुष्यांशीं त्वां नीतीनें वर्तावें. पूर्वेस नमन करण्याऐवजीं त्वां आपल्या मातापितरांशीं खऱ्या पुत्रधर्मानें वर्तावें; दक्षिणदिशेस नमन करण्याऐवजीं आपल्या गुरूशीं शिष्यधर्मानें वर्तावें; पश्चिम दिशेस नमन करण्याऐवजीं आपल्या बायकामुलांसंबंधाचीं आपलीं कर्तव्यें करावीं; उत्तर दिशेस नमन करण्याऐवजीं आपल्या इष्टमित्रांसंबंधाचीं कर्तव्यें बजवावीं; खमध्यास नमन

करण्याऐवजी जे कोणी ब्राह्मण किंवा श्रमण धर्मपरायण असतील त्यांच्याशी योग्य रीतीने वर्तवें; अधोर्बिंदूस नमन करण्याऐवजी आपल्या सेवक व आश्रित जनांच्या संबंधाचीं कर्तव्ये करण्यास चुकूं नये.

ह्याप्रमाणें त्या गृहस्थास बोध करून बुद्ध परत विहारांत आल्यावर ह्या सहा प्रकारच्या कर्तव्यांचा उपदेश त्यानें आपल्या गृहस्थाश्रमी शिष्यांस येणेंप्रमाणें केलाः—

१ मातापितरें व बालकें यांचीं कर्तव्ये.

मातापितरांचीं कर्तव्ये—१ मातापितरांनीं आपल्या बालकांस दुराचारास प्रवृत्त होऊं देऊं नये. २ त्यांच्या ठायीं सदाचारप्रवृत्ति उत्पन्न होईल असें त्यांस शिक्षण द्यावें. ३ त्यांस उपयुक्त कला व विद्या शिकवाव्या. ४ त्यांचा यथाकालीं विवाहसंबंध जुळवून द्यावा. ५ स्वार्जित वित्ताचा लाभ त्यांस होईल अशी तरतूद करावी.

बालकांचीं कर्तव्ये—१ बालकांनीं आपल्या मातापितरांचा प्रतिपाल करावा, कारण त्यांनीं त्यांचें लहानपणापासून संगोपन केलेलें असतें. २ बालकांनीं आपल्या मातापितरांसंबंधाचीं सर्व कर्तव्ये मनापासून करावीं. ३ त्यांनीं आपल्या मातापितरांच्या वित्ताचें रक्षण करावें. ४ त्यांचे आपण योग्य वंशज आहों असें स्वतांच्या आचरणानें त्यांनीं दाखवावें. ५ तीं गत झाल्यावर त्यांचें स्मरण प्रेमपूर्वक व आदरपूर्वक राखावें.

२ गुरुशिष्यांचीं कर्तव्ये.

शिष्यांचीं कर्तव्ये—१ शिष्यांनीं गुरु दृष्टीस पडले असतां उठून उभें रहावें. २ त्यांची परिचर्या करावी. ३ त्यांची आज्ञा पाळावी. ४ त्यांस लागेल ती वस्तु पुरवावी. ५ त्यांनीं केलेला बोध लक्षपूर्वक श्रवण करावा.

गुरूंचीं कर्तव्ये—जेवढें कांहीं चांगलें असेल तेवढें सारें गुरूंनीं स्वशिष्यांस शिकवावें. २ प्राप्त ज्ञानाची उपस्थिति त्यांस चांगली राहिलसें करावें. ३ नाना विद्या आणि कला त्यांस पदवाव्या. ४ त्यांच्या स्ने-

ह्यांकडे आणि इष्टमित्रांकडे त्यांची तारीफ करावी. १ त्यांच्यावर कोणतेंही संकट न येईलसें करावें.

३ पतिपत्नींचीं कर्तव्ये.

पतीचीं कर्तव्ये— १ पतीनें आपल्या पत्नीशीं आदरपूर्वक वर्तवें. २ तिजवर त्यानें माया करावी. ३ तिजशीं एकपत्नीव्रतानें वर्तवें. ४ अन्य जन तिचा मान ठेवितील असें करावें. ५ तीला योग्य वस्त्राभरणें द्यावीं.

पत्नीचीं कर्तव्ये— १ पत्नीनें आपल्या पतीची गृहव्यवस्था योग्य प्रकारें ठेवावी. २ त्याच्या इष्टमित्रांचा परामर्ष चांगल्या प्रकारें करावा. ३ त्याच्याशीं पतिव्रताधर्मानें वर्तवें. ४ त्यानें मिळवून आणलेल्या द्रव्याचा विनियोग काटकसरीनें करावा. ५ तिला जीं जीं गृहकृत्यें करावयाचीं असतात, तीं तिनें कुशलतेनें आणि उत्साहानें करावीं.

४ मित्र व सोबती यांचीं कर्तव्ये.

थोर पदवीच्या पुरुषांचीं कर्तव्ये— १ थोर पदवीच्या पुरुषानें आपल्या मित्रांस वारंवार पारितोषिकें व नजराणे देऊन साहाय्य करावें. २ त्यानें त्यांच्याशीं मोठ्या अदबीनें भाषण करावें. ३ त्यांच्या कल्याणासाठीं झटावें. ४ ते आपल्या बरोबरीचे आहेत असें समजावें. ५ आपल्या ऐश्वर्याचे त्यांस विभागी करावें.

अन्य जनांचीं कर्तव्ये— १ अन्य जनांनीं आपल्या थोर पदवीच्या मित्राकडून एकादें भलतेंच काम गैरसावधपणामुळे होऊं लागलें असतां त्याचें त्यापासून निवारण करावें. २ तो स्ववित्ताविषयीं बेफिकीर असला तरी त्याच्या वित्ताचा नाश होऊं देऊं नये. ३ त्याच्यावर एकादें संकट आलें असतां तो त्यांत न सांपडेल असें करावें. ४ त्याच्यावर एकादी महाविपत्ति आली असतां त्यास सहसा सोडून जाऊं नये. ५ त्याच्या कुटुंबांतील मनुष्यांवर प्रीति करावी.

५ धनी व सेवक यांचीं कर्तव्ये.

धन्यांचीं कर्तव्ये— १ त्यांच्या मगदुरा प्रमाणें त्यांस कामें ने-

मून द्यावी. २ त्यांस योग्य वेतन व अन्न हों द्यावी. ३ ते आजारी झाले असतां त्यांची जोपासना करावी. ४ घरांत उत्तम पकानें केली असतां ती त्यांस यथेच्छ खाऊं द्यावी. ५ त्यांला कधीकधी मुटीचा दिवस द्यावा.

सेवकांचीं कर्तव्ये.— १ धन्याला पाहून सेवकांनीं उठून उभें रहावें. २ धनी निजल्यावर त्यांनीं निजावें. ३ धन्याकडून जे कांहीं मिळेल त्यांत त्यांनीं संतुष्ट रहावें. ४ धन्याचें काम त्यांनीं उत्साहानें व बरोबर करावें. ५ त्यांनीं त्याच्याशीं आदरपूर्वक बोलावें.

६ गृहस्थ व धर्मपरायण जन यांचीं कर्तव्ये.

गृहस्थांचीं कर्तव्ये— १ सद्गृहस्थांनीं धर्मपरायण जनांशीं मोठ्या भक्तीनें वर्तन करावें. २ त्यांच्याशीं मोठ्या आदरशीलतेनें बोलावें. ३ त्यांच्याविषयीं मनांत पूज्यत्वबुद्धि वसूं द्यावी. ४ ते आपल्या घरीं आले असतां त्यांचा यथोचित आदरमान करावा. ५ त्यांला ज्या कांहीं ऐहिक वस्तूंची गरज लागेल त्या त्यांला अवश्य पुरवाव्या.

धर्मपरायण जनांचीं कर्तव्ये— १ धर्मपरायण जनांनीं संसारी जनांला दुराचारापासून निवृत्त करावें. २ त्यांला योग्य उपदेश करून सदाचारी करण्यास झटावें. ३ त्यांवर माया करावी. ४ त्यांला वारंवार धर्मबोध करावा. ५ त्यांच्या संशयांचा परिहार करावा. ६ त्यांस स्वर्गाचा मार्ग दाखवून द्यावा.

ह्याप्रमाणें बुद्धानें आपल्या शिष्यांस ह्मणून जो बोध केला आहे, तो सर्वांला मान्य होण्यासारखा असून तदनुसार वर्तन केल्यानें इहलोकीं सौख्य व कीर्ति यांचा लाभ अवश्य होणारा आहे.

येथपर्यंत जें विवेचन केलें आहे त्यावरून वाचकांच्या लक्षांत हें येण्यासारखें आहे कीं, बुद्धानें आर्यधर्मांत जे भोळवटपणाचे आणि व अप्रयोजक प्रकार माजले होते, ते निषिद्ध ठरविले, किंवा त्यांकडे दुर्लक्ष केलें, आणि त्यांत जे नीतिसिद्धांत व सत्य गोष्टी सांगितल्या आहेत, त्यांचें स्वरूप उज्ज्वल करून व त्यांत योग्य तेवढी भर घालून त्यांचा जनांस

आमरण बोध केला. बुद्धाच्या एकंदर बोधाचें सार मिळून इतकेंच आहे कीं, मनुष्यांनीं योग्य, सत्य व कल्याणप्रद असें ज्ञान प्राप्त करून घेऊन तदनुसार वर्तन करण्याचा दृढ संकल्प करावा, आणि कष्टेंकरून मनो-निग्रह करण्यास झटावें; आणि एकंदर प्राणीमात्रावर दया करावी व त्यांस स्वशक्त्यनुसार साहाय्य करण्यास सर्वदा तत्पर असावें. असें केल्यानें मनुष्यास परमसौख्य लाभण्यासारखें असून त्याच्या जीविताचें सार्थक्य ह्यांतच आहे.

येथवर बुद्धकृत बोधाच्या दोन अंगांचें निरूपण संक्षेपतः केलें. आतां त्याचें तिसरें अंग जें त्याच्या धर्माची दीक्षा घेऊन भिक्षु-वेश धारण करणाऱ्यांसाठीं विहित केलेल्या आचरणनियमांचें, त्याचा येथें उल्लेख करणें क्रमासिद्ध आहे खरें. तथापि हे धर्मा-चरणनियम सार्वत्रिक हिताचे किंवा सर्व लोकांनीं पाळण्यासारखे नसल्यामुळे त्यांचें येथें सार दिलें नाहीं तरी चालेल असें वाटल्यावरून तो भाग वगळला आहे. तरी हा त्याचा बोध कोणत्या प्रकारचा होता हें जाणण्याची ज्याला इच्छा होईल त्यांनीं मार्गे धर्मसंस्थापनाप्रकरणांत जें ह्या बोधाचें थोडेंसें दिग्दर्शन केलें आहे तें, व अंतकाळीं त्यानें आपल्या शिष्यांस केलेल्या बोधाचें जें सार मागल्या भागांत दिलें आहे तें पहावें.



भाग देहावा.

बुद्धधर्मप्रसाराचा इतिहास.

बुद्ध आणि त्याचे शिष्य ज्या प्रांतांतून धर्मबोध करीत हिंडत असत, व वर्षाकाळीं ज्या नगरासन्निध विहारांमध्ये रहात असत, त्यांच्या नांवांवरून पाहतां बुद्धाच्या हयातींत त्याच्या धर्माचे अनुयायी हिंदुस्थानाच्या पूर्वेकडील प्रांतांतच विशेषेंकरून झाले होते, असें दिसतें. मुख्यत्वेकरून काशी, कोसल आणि मगध ह्याच प्रांतांत त्याच्या धर्माचा प्रसार पुष्कळ झाला होता. शिवाय अयोध्या व बहार ह्या प्रांतांतही त्याचे अनुयायी पुष्कळ झाले होते. आतां कांहीं ग्रंथांच्या आधारावरून असें कळतें कीं, बुद्धाचे शिष्य पश्चिमेकडील मुलखांतही धर्मबोध करीत वेळोवेळां हिंडत असत. बुद्धाच्या अनुयायांसाठीं मगध व कोसल ह्या प्रांतांतील बहुतेक मुख्य नगरांजवळ आणि श्रावस्ती (साहेतमाहेत) व राजगृह (राजघर) ह्या राजधानींच्या नगरांजवळ विहार बांधून दिले होते. स्वतः बुद्ध ह्या नगरांजवळील विहारांत कधीं कधीं येऊन रहात असे. बुद्धाचे देहावसान झाल्यावर त्याच्या शिष्यांनीं स्वगुरूचा धर्मोपदेशक्रम सतत चालविला होता. पण बुद्धानंतर त्यांच्या धर्माचा प्रसार हिंदुस्थानांतील आणखी कोणकोणत्या प्रांतांत झाला तें कळत नाही.

बुद्धाच्या अनुयायांनीं त्याच्या पश्चात् तीन भिक्षुमंडळें जमविल्याची हकीकत मागल्या भागाच्या प्रारंभी दिलीच आहे. ह्यांपैकी तिसरें मंडळ अशोक राजानें भरविलें होतें असें तेथें सांगितलें आहे. ह्या मंडळानंतर अशोक राजानें दूरदूरच्या देशांत धर्मोपदेशक पाठवून बुद्धधर्माच्या प्रसारास पुष्कळ साहाय्य केलें. ह्या धर्माचा आज जो इतका प्रसार झाला आहे त्याचे मुख्य कारण ह्या राजाचा व कनिष्क नामक राजाचा ह्या धर्मास पूर्ण आश्रय मिळाला हें होय.

अशोकराजा इसवी सनापूर्वी २६० सालाच्या सुमारास मगधदेशाच्या गादीवर बसला. हा चंद्रगुप्तनामक राजाचा नातू होता. शिकंदर बादशाहाने इसवी सनापूर्वी ३२७ वे वर्षी हिंदुस्थानावर स्वारी केली त्या वेळीं जे हिंदुराजे त्याच्याशीं युद्धसंग्राम करावयास गेले होते, त्यांमध्ये हा अशोकाचा आज्ञा चंद्रगुप्त प्रमुख होता. ह्यानें मगध देशाचें राज्य नंदाचा पराभव करून घेतलें. ह्या नंदानें हें मगधदेशाचें राज्य विव-सारराजाच्या वंशजांकडून वळवाविलें होतें.

चंद्रगुप्त किंवा त्याचा पुत्र बिंदुसार हे बुद्धधर्मानुयायी नव्हते. परंतु अशोकानें ह्या धर्माचा स्वीकार करून त्यांतील उपदेशाप्रमाणें आपलें वर्तन आमरण ठेविलें. ह्यामुळे त्याच्या राज्यांतील एकंदर लोक सुखी झाले. ह्या राजाचा अंमल पुष्कळ प्रांतांवर होऊन तो हिंदुस्थानचा सार्वभौम राजा आहे अशी त्याची ख्याति दूरदूरच्या देशांत पसरली. पश्चिमेस रशिया देशांतील बोलगानदीपासून तो पूर्वेस जपानापर्यंत आणि उत्तरेस सैबेरियादेशापासून तो दक्षिणेस सिंहलद्वीपापर्यंत असलेल्या एकंदर मुलखांत त्याची कीर्ति पसरली होती.

ह्याच्या वेळीं कित्येक लबाड लोक भिक्षुवेश धारण करून आह्मी बुद्धाचे अनुयायी आहों असें सांगत फिरत, आणि जनांस वाटेल तो स्वकपोलकल्पित धर्मबोध करीत. ह्यामुळे मूळधर्माच्या शुद्ध स्वरूपांत पुष्कळ घोटाळा होण्याची भीति उत्पन्न झाली. हा घोटाळा दूर करून सत्य धर्माचें शुद्ध स्वरूप कायम करावें असें मनांत आणून अशोकानें इ० स० पूर्वी २४२ वे वर्षी पूर्वोक्त तिसरें धर्ममंडळ पाटणा येथें भरविलें. ह्या वेळीं एक हजार भिक्षु एकवट होऊन त्यांनीं सर्व धर्मग्रंथांचें पुनः पठन करून पाठभेद व इतर व्यंगें नाहींतशीं करून त्यांस काय-मचें स्वरूप दिलें. हें धर्ममंडळ नऊ महिने बसलें होतें. येथून पुढें बुद्ध-धर्मग्रंथांत द्वाणण्यासारखा फेरफार झाला नाहीं. शिवाय अशोकानें हें मंडळ भरण्या पूर्वी व नंतर अनेक शासनें काढून त्यांत बुद्धधर्माच्या

मुख्यमुख्य सिद्धांतांचें निरूपण करून तीं आपल्या साम्राज्यांत चोहों-कडे शिलांवर कोरलीं. वायव्येस पेशावरापलीकडील युमफझाईच्या दरीवि पासून पश्चिमेस काठेवाडापर्यंत, आणि नागपूर व मध्यप्रांत यांपासून पूर्वेस ओरिसापर्यंत हे शिलालेख आढळतात. आजपर्यंत हे अशोकानें कोरविलेले शिलालेख चाळीस सांपडले आहेत. त्यां पैकीं तेरा मोठ्या विशाल शिलांवर कोरिले आहेत, सतरा गुहांत कोरिले आहेत, आणि दहा स्तंभांवर कोरले आहेत. अशोकानें असे एकंदर ८४००० शिलालेख स्तंभादिकांवर कोरले होते असें ह्मणतात.

सदरीं निर्दिष्ट केलेलें मंडळ भरल्यानंतर अशोकानें कांहीं कामगार बुद्धधर्माचें स्वरूप शुद्ध राखण्यासाठीं व त्या धर्माच्या प्रसारास साहाय्य करण्यासाठीं नेमिलें. ह्या धर्मखात्यावर एक मुख्य अमात्य नेमून त्याच्या हातीं सर्व व्यवस्था दिली. त्याचें कर्तव्य धर्मप्रसार करण्याचें असून ज्या लोकांमध्ये धर्मप्रसारक नातील त्यांची ऐहिक स्थिति सुधरण्याचे उपाय योजण्याचें होतें. उत्तरेपासून तों तहत सिंव्हालद्वीपापर्यंत एकंदर रस्त्यांच्या बाजूंवर अशोकानें वृक्ष लावविले आणि विहिरी व तळीं खणविलीं. त्यानें मनुष्यांस व प्राण्यांस औषधोपचारांच्या सोई जागो जागीं करविल्या. लोकांच्या घरगुती आचरणावर व लौकिक व्यवहारावर नजर ठेवण्याकरितां व स्त्रिया आणि तरुण जन यांमध्ये ज्ञानाचा प्रसार करण्याकरितां त्यानें कामगार नेमिले.

अशोकानें बुद्धधर्म प्रसारासंबंधानें जीं शासनें काढिलीं आहेत, त्यांमध्ये त्यानें धर्मप्रसारकांस निक्षून सांगितलें आहे कीं, त्यांनीं स्व-धर्मप्रसार केवळ शांततेच्या उपायांनीं करावा. लोकांवर जुलूम असा सहसा करूं नये. आपल्या धर्माचीं तत्त्वे लोकांस पुनःपुनः नीट समजून सांगून त्यांचीं मनें वळवावीं. भिन्न मताच्या लोकांचा तिरस्कार किंवा अवहेलना कदापि करूं नये. आपलें काय मत आहे तें शांतपणें व कोणास राग न येईल अशा रीतीनें समजून सांगावें. ह्या अशा सौम्य

उपायांनीं स्वधर्मप्रसार करण्याची स्पष्ट सूचना सर्व धर्मप्रसारकांस केल्यामुळे त्याच्या जोरावर कोणाही धर्मप्रसारकाला अन्य धर्माच्या लोकांवर जुलूमजवरी करण्याचें धैर्य झालें नाहीं. शिवाय स्वतः बुद्धानेंही स्वशिष्यांस असाच बोध केला होता. ह्या कारणास्तव बुद्धधर्माच्या अनुयायांचे स्वधर्मप्रसारार्थ आजपर्यंत जे प्रयत्न होत आले आहेत ते असेच शांततेचे व सौम्य आहेत.

अशोकानें आपल्या साम्राज्यामध्ये चोहोंकडे जीं शासनें शिलादिकांवर कोरविलीं होतीं ह्मणून वरती सांगितलें आहे, त्यांतल्या चौदा शासनांमध्ये कोणकोणत्या गोष्टींचा उल्लेख केला आहे तें एका युरोपियन पंडितानें साररूपानें सांगितलें आहे. त्याचा येथें अनुवाद केल्यानें अशोकानें बुद्धधर्मप्रसारास कोणत्याप्रकारें साहाय्य केलें तें वाचकांस कळून येईल. ह्या गोष्टी येणेंप्रमाणें आहेत:—

१ कोणत्याही प्राण्याचा यज्ञाप्रीत्यर्थ किंवा स्नाय्यासाठीं वध करण्याची मनाई.

२ मनुष्यांस आणि पशूंस औषधोपचारांचें साहाय्य मिळण्याविषयींची व्यवस्था.

३ प्रति पांच वर्षांनीं बुद्धधर्मानुयायी जनांची मानसिक स्थिति कशी काय आहे तें पाहणें, आणि धर्माच्या मुख्य मुख्य नीतिसिद्धांतांची त्यांस सुनावणी करणें.

४ प्रजाजनांच्या पूर्वीच्या स्थितीची अशोकाच्या वेळच्या स्थितीशीं तुलना.

५ निरनिराळ्या देशांत जाऊन तेथल्या लोकांस धर्मबोध करून स्वधर्मबोधाची दीक्षा देण्याकरितां धर्मप्रसारकांची योजना; आणि कोणकोणत्या देशांत त्यांस पाठवावयाचें त्यांचीं नावें.

६ प्रजाजन सदाचरण करितात कीं नाहीं तें पाहून राजास चारंवार कळविण्यासाठीं कामगारांची नेमणूक.

७ आपल्या प्रजाजनांचा सर्वांचा एकच धर्म व्हावा, आणि परस्परां-
मधील उच्चनीच भाव नाहीसा होऊन सर्वांची समान योग्यता व्हावी
अशा इच्छेचे प्रदर्शन.

८ मागल्या राजांच्या ग्राम्यविषयासक्तीशीं अशोक राजाच्या पवि-
त्राचरणाची तुलना.

९ नित्याचरणाने वास्तविक सुखाची प्राप्ति होण्यासारखी असून
स्वर्गसुखाची देखील। सिद्धि नित्याचरणानेच व्हावयाची असा मोठ्या कळ-
कळीचा बोध.

१० ऐहिक नश्वर वैभवाची असारता लक्षांत आणून अशोक भावी
शाश्वत सौख्याची अपेक्षा करितो या गोष्टीचा उल्लेख.

११ जनांस सत्यधर्मपरायण व सदाचरणसंपन्न करणे यासारखे
पुण्यप्रद परोपकारकृत्य दुसरे कोणतेही नाही, ह्या सिद्धांताचे प्रतिपादन.

१२ अश्रद्धावान् लोकांस उपदेश.

१३ या शासनाचा पुरा अर्थ कळत नाही. हे केवळ अंशरूपाने आहे.

१४ पूर्वीच्या सर्व शासनांचा सारांश.

पूर्वोक्त भिक्षुमंडळ भरविल्या नंतर अशोकाने ज्या निगनिराळ्या
देशांत धर्मप्रसारक पाठविले त्यांचीं नांवे एका ग्रंथांत दिली आहेत, तीं
अशीं: काश्मीर, गांधार, महीस (ह्यैमूर), वनवास (राजपुताना),
अपरांतक (पंजाबाचा पश्चिमेकडील भाग), महाराष्ट्र, यवनलोक
(बाक्ट्रिया आणि ग्रीक लोकांचीं राज्ये), हिमवंत (हिमालयाच्या
पलीकडले प्रांत), सुवर्णभूमि (ब्रह्मदेश), व लंका. एका शासनामध्यें असें
सांगितलें आहे कीं, चोल (मद्रासेकडील प्रांत), पांड्य (मदुरा),
सत्यपुरा (सातपुडापर्वताच्या आसपासचे मुलूख), केरळ (त्रा-
वणकोर), सिंहलद्वीप आणि सिरिआच्या अँटिओकसनामक
राजाच्या अंमलांतील मुलूख इत्यादि देशांतले राजे अशोकाच्या आज्ञा
शिरसाबंध मानून तदनुसार आपल्या मुलखांची व्यवस्था ठेवीत. दुस-

च्या एका शासनामध्ये अशोक असे प्रसिद्ध करितो कीं, त्यानें सिरि-
आ, इजिप्त, मासिडोनिया, एपिरॉस, आणि सिर्रीन अशा पांच
ग्रीक राष्ट्रांमध्ये आपले वकील पाठविले होते.

अशोकानें आपला पुत्र महिंद यास बरोबर पुष्कळ धर्मप्रसारक
देऊन इ० स० पूर्वी २४२ वे वर्षी सिंढलद्वीपास पाठविलें. ह्या म-
हिंदाचा आणि त्या बेटांतला त्या काळचा राजा टिस्सा याचा धर्मसंबंधी
विषयावर झालेला संवाद ग्रंथरूपानें आज उपलब्ध आहे. महिंदाच्या
मागून त्याची बहीण बरोबर पुष्कळ भिक्षुणींचा मेळा घेऊन ह्या बेटांत
गेली. ह्या दोघां बंधुभगिनीनीं तेथें स्वसंमत धर्माचा पुष्कळ प्रसार केला.
पाटना येथील धर्ममंडळानें निश्चित केलेल्या धर्मग्रंथांचें अशोकानें मागधी
भाषेंत भाषांतर करविलें. हे मागधीभाषेंतील ग्रंथ महिंदानें सिंढलद्वीपास
नेले असा इतिहास आहे. ह्या वेळेपासून आजपर्यंत सिंढलद्वीपांत बुद्ध-
धर्म चालू आहे. दुसऱ्या धर्ममंडळाच्या वेळीं बुद्धधर्मांत दुकळी होऊन
जे दोन पंथ झाले ह्मणून मार्गे सांगितलें आहे, त्यांतल्या एका पंथास
अशोकाचें साहाय्य मिळून तो शेवटीं सिंढलद्वीपांत वर सांगितल्या-
प्रमाणें जाऊन आजपर्यंत कायम राहिला आहे. ह्या पंथाच्या बौद्धांस
दक्षिणेकडील बौद्ध ह्मणतात. असें सांगतात कीं, बौद्धधर्माच्या त्रिपि-
टकांच्या लेखी प्रती सिंढलद्वीपामध्ये इ० स० पूर्वी ८८ साली पाली
भाषेमध्ये केल्या; आणि पुढें इ० स० ६४० च्या सुमारास बुद्धघोष-
नामक एका महाविद्वान् बौद्धानें ह्या धर्मग्रंथांवर टीका केल्या. त्या
दक्षिणेकडील सर्व बौद्धांस मान्य आहेत. हा बुद्धघोष मूळचा मगध-
देशांत रहाणारा ब्राह्मण असून पुढें त्यानें बुद्धधर्म स्वीकारून सिंढल-
द्वीपास प्रयाण केलें. तेथें त्याला राजाश्रय मिळून त्यानें पूर्वोक्त टीका
लिहिण्याचें काम दीर्घ काळ परिश्रम करून शेवटास नेलें. हा बुद्धघोष
पुढें इ० स० ६९० त दुसऱ्या कांहीं उपदेशकांसह वर्तमान ब्रह्मदेशास
गेल्या, आणि तेथें त्यानें बुद्धधर्माचा पुष्कळ प्रसार केला. ह्यापूर्वी पाट-

नाथेथील मंडळानंतर कांहीं धर्मप्रसारक ह्या देशांत गेले असून त्यांनीं पेंगू प्रांतांत स्वधर्मप्रसार केला होता असें ब्रह्मदेशाच्या प्राचीन दंतकथांवरून कळते; शिवाय ते तेथें अशोकाच्या वेळीं गेले होते. याचा पुरावा तेथल्या कांहीं स्थळांवरून ही मिळतो.

सयामदेशांत बुद्धधर्माचा प्रसार इ० स० ६३८ त झाला. ह्याच सुमारास जावाबेटामध्ये बुद्धधर्मप्रसारक थेट हिंदुस्थानांतून गेले असून त्यांनीं तेथें स्वधर्मप्रसार केला. ह्या बेटांतून पुढें हा धर्म बाली व सुमात्रा ह्या बेटांत प्रसार पावला असें ह्मणतात.

ह्याप्रमाणें बुद्धधर्माच्या दक्षिणे कडील पंथाचा प्रसार हिंदीमहासागरांतील बेटांमध्ये व ब्रह्मदेश व सयाम ह्या देशांमध्ये झाला. आतां उत्तरेकडील पंथाचा प्रसार कोठें कोठें झाला तें थोडक्यांत पाहूं. उत्तरेकडील बुद्धधर्मपंथाचा प्रसार इसवी सनापूर्वी दुसऱ्या शतकामध्ये हिंदुस्थानाच्या वायव्येकडील भागांत पुष्कळ झाला होता. काश्मीरचा राजा पुष्पमित्र ह्यानें ह्या बौद्धपंथाच्या लोकांचा पुष्कळ छळ मांडिला असतां मेनन्डर (मिलिंद) नांवाच्या एका ग्रीक राजानें पुष्पमित्राचा पुत्र अग्निमित्र, जो आपल्या बापाच्या मागून गादीवर बसला होता, त्याच्याशीं भागीरथीच्या तीरीं सामना करून त्याचा मोड केला (इ० स० पूर्वी १५०), आणि आपली सत्ता भागीरथीच्या कांडच्या बऱ्याच मुलखांवर बसविली. ह्याप्रमाणें परद्वीपस्थ राजाच्या सत्तेत उत्तरेकडील बौद्ध गेले तरी त्यापासून त्यांस कांहींएक अपाय घडला नाहीं. ह्या ग्रीक लोकांच्या मिलिंदराजाशीं नागसेननामक एका विद्वान् बौद्धानें वाद करून त्यास बुद्धधर्मास अनुकूल करून घेतलें. हा त्यांचा वाद ग्रंथरूपानें आज उपलब्ध आहे. मिलिंदराजाचा अंमल त्या वेळीं हिंदुस्थानाच्या वायव्येकडील बहुतेक प्रांत व पंजाब आणि त्याच्या पलीकडील प्रांत यांवर होता. तेव्हां अर्थात् ह्या प्रांतांत उत्तरेकडील बौद्धांस आपला धर्म पसरण्यास पुष्कळ साधनें.

दक्षिणेकडील बौद्धांस जसें अशोकाचें पाठवळ मिळून त्यांच्या पंथाचा चोहोंकडे प्रसार झाला, तसेंच उत्तरेकडील बौद्धांस शकांच्या कनिष्कनामक राजाचें साहाय्य मिळालें. सदरील ग्रांक लोकांचें राज्य बुडवून शकांनीं आपली सत्ता तेथें स्थापित केली तेव्हां ह्या शकांच्या राजांनीं बुद्धधर्माचा स्वीकार केला. ह्या शकांचा कनिष्क हा महाप्रतापी राजा होय. ह्यानें काश्मीर, राजपुताना, पंजाब, गुजराथ, सिंध, वगैरे हिंदुस्थानांतील प्रांत आणि काबूल, यार्कंद, खोकान वगैरे मध्यएशियांतील प्रांत यांवर आपला अंमल बसविला होता. हा कनिष्क कदा बुद्धधर्माभिमानी असल्या कारणानें त्याच्या साहाय्यानें त्याच्या विस्तीर्ण राज्यामध्ये बुद्धधर्मप्रसारकांस स्वधर्मप्रसार करण्यास उत्तेजन आलें. ह्या कनिष्कानें एक भिक्षुमंडळ भरविलें. ह्या मंडळास उत्तरेकडील बौद्धपंथाचे ९०० भिक्षु जमले होते. ह्या मंडळांत त्यांनीं मूळग्रंथांत कांहीं विशेष फेरफार केले नाहींत. मात्र तीन मुख्य ग्रंथांवर टीका तयार केल्या. हें बुद्धधर्मानुयायांचें शेवटलें धर्ममंडळ होय. हें इ० स० ४० या वर्षीं भरलें. ह्या मंडळानंतर उत्तरेकडील बौद्धांचा पंथ मूळ बुद्धधर्माहून हळूहळू भिन्नत्व पावत गेला.

वरती सांगितलें आहेच कीं, कनिष्कराजाचा पूर्ण आश्रय मिळाल्यामुळे उत्तरेकडील बौद्धांनीं आपल्या धर्माचा प्रसार त्याच्या विस्तीर्ण राज्यांत चोहोंकडे केला.

इसवी सनापूर्वीं दुसऱ्या शतकामध्ये काश्मिराहून कांहीं बुद्धधर्मप्रसारकांनीं बुद्धधर्मग्रंथ चीनच्या बादशहापाशीं नेले. इ० स० ६२ त चीनच्या गादीवर जो बादशहा होता त्यानें आणखी कांहीं बुद्धधर्माचे ग्रंथ मिळवून नेले. ह्या वेळापासून पुढें बुद्धधर्माचा प्रसार चीनदेशांत झपाट्यानें झाला; आणि चवथ्या शतकामध्ये चिनीराष्ट्राचा हा मुख्यधर्म होऊन बसला.

चीनदेशांतून बुद्धधर्माचा प्रवेश कोरिआप्रांतांत इ० स० ३७२ त

झाला; आणि कोरिआंतून तो इ० स० १९२ त जपानामध्ये प्रसार पावला. चवथ्या व पांचव्या शतकांमध्ये कोचिनचीन, फोर्मासा, मोंगोलिआ इत्यादि प्रांतांत बुद्धधर्म चिनांतून गेला; आणि काबुलाहून गेलेल्या धर्मप्रसारकांनी तो यार्कंद, बालक, बोखारा वगैरे ठिकाणी प्रसृत केला.

नेपाळदेशामध्ये बुद्धधर्माचा सार्वत्रिक प्रसार सहाव्या शतकामध्ये झाला. परंतु ह्या देशांत ह्या धर्माचा प्रवेश पूर्वीच झाला होता असें ह्मणण्यास पुष्कळ आधार आहे. त्याचप्रमाणे तिबेटामध्ये तो ह्याच सुमारास प्रसार पावून इ० स० ६३२ त त्या देशाच्या राजाने आपले वकील हिंदुस्थानांतून बुद्धधर्मग्रंथ आणावयास पाठविले होते. एकंदरीत पाहतां ह्या उत्तरेकडील बुद्धधर्मपंथाचा प्रसार पश्चिमेस कास्पियन समुद्रापासून तो पूर्वेस जपानापर्यंत झाला होता.

येथपर्यंत बुद्धधर्मप्रसारासंबंधाने जी हकीकत दिली आहे ती साधार आहे. हीशिवाय आणखी दुसऱ्या मुलखांत ह्या धर्माचा प्रवेश झाल्याच्या कांहीं खाणाखुणा सांपडतात. परंतु त्या संबंधाचा ऐतिहासिक असा पुरावा कांहींएक सांपडत नाही. ह्मणून त्याचा येथे उल्लेख करीत नाही.

एका गोष्टीचा मात्र येथे उल्लेख करणे अवश्य दिसते. ती बुद्धधर्म आणि ख्रिस्तीधर्म यांतील साम्यासंबंधाची होय. उभय धर्मांतील बऱ्याच अद्भुत गोष्टी, दंतकथा, विधि, संस्था आणि नीतिबोध ह्यांत विलक्षण सादृश्य आढळते. ह्यांपैकी कांहीं सादृश्याचे प्रकार येथे संक्षेपाने कथन करितों.

बुद्धाच्या चरित्रांतील अद्भुत भाग अविश्वसनीय ह्मणून आहीं अजीबात गाळला आहे. तरी बुद्धाच्या व ख्रिस्ताच्या चरित्रांतील साम्य वाचकांच्या ध्यनांत यावे ह्मणून त्याचा येथे थोडासा उल्लेख करितों. उभय जगदुरुंच्या मातापितरांस, हे अद्भुत बालक त्यांच्या उदरी निर्माण होणार आहेत, अशा दैवी सूचना अगोदर झाल्या. दोघांचेही जन्म

अद्भुत रीतीने झाले. ह्मणजे अर्थात् दोघांच्याही माता गर्भसंभवकाळीं कुमारिकावस्थेत होत्या. बुद्धाची माता स्वपतीच्या आज्ञेने बत्तीस माहिने ब्रह्मचर्य धारण करून व्रतस्थ असतां तिच्या उदरीं बुद्ध निर्माण झाला. दोघांच्याही जन्मकाळीं एक नक्षत्र आकाशांत दृश्यमान झाले. दोघांच्याही जन्मकाळीं एका साधूने येऊन मुलांस पाहण्याची इच्छा प्रगट केली आणि त्यांस पाहिल्यावर त्या साधूने असे भविष्य केले कीं, हीं मुले सर्वत्र सदाचार व सद्धर्म यांची स्थापना व प्रसार करितील. दोघांच्याही जन्मकाळीं मोठे चमत्कार घडले. उदाहरणार्थ अंधांस दृष्टि प्राप्त झाली; बहिःच्यांस श्रवणशक्ति प्राप्त झाली; मुक्यांस वाचा आली. पंगूस चांगले चालतां येऊं लागले. पुढें सत्यधर्मज्ञानाची दीव्य दृष्टि प्राप्ता झाली तेव्हां दोघांसही सैतानानें भुरळ घालून पाहिली. बुद्ध-धर्मग्रंथांत ह्या सैतानास मार ही संज्ञा आहे. ख्रिस्ताप्रमाणेंच बुद्धाचेही बारा शिष्य होते. देहावसान होण्यापूर्वीं कांहीं वेळ बुद्धानें येणें-प्रमाणें झटले: "केवळ माझ्याच धर्मांमध्ये असे बारा शिष्य आढळतील कीं, जे स्वतांचें वर्तन अत्युत्कृष्ट नीतिनियमानुसार राखून उपदेशवलेकरून अन्य जनांची सदाचाराकडे प्रवृत्ति करण्यास कायावाचामनें करून झटतील." दोघांच्याही मनांत आपल्या धर्माचा प्रसार सर्वत्र व्हावा अशी उत्कट इच्छा होती. बुद्ध ह्मणतो: 'हे भिक्षुजनहो, ह्या माझ्या उज्ज्वल धर्माचा जनांस अवश्य उपदेश करा. तुम्ही सगळे निरनिराळ्या प्रांतांत जाऊन जनांस बोध करा. दोघे एकाच वाटेनें जाऊं नका.' दोघांचीही दृष्टांत देऊन बोध करण्याची पद्धति समान होती; किंबहुना त्यांचे पुष्कळ दृष्टांत बहुतेक सारखेच आहेत. दोघांनींही केलेले चमत्कार बहुतेक सदृश आहेत. हे व दुसरे असेच सादर्याचे प्रकार दोघांही जगद्गुरूंच्या चरित्रांत पुष्कळ आहेत. त्यांचा येथें उल्लेख करूं गेल्यास ग्रंथविस्तार विनाकारण वाढविल्यासारखें होईल.

पुढें ख्रिस्ती धर्मांत महंतांची संस्था उत्पन्न झाली. तिचें आणि

बुद्धधर्मांतील महंतसंस्थेचें सादृश्य तर फारच विलक्षण आहे. डॉ. रीसडेविड्सनामक एक विद्वान्, शोधक, प्राच्यविद्यापारंगत गृहस्थ ह्या सादृश्याचा उल्लेख करून ह्मणतो कीं, हें सारें सादृश्य केवळ यदृच्छेनें घडून आलें असें मानिल्यास हा अत्यंत मोठा चमत्कार मानिला पाहिजे. आर्बीहूकनामक एक रोमनक्याथलिक पंथाचा धर्मप्रसारक तिबेतांत पहिल्यानेंच गेला तेव्हां तेथील बुद्धधर्मानुयायांची महंतसंस्था पाहून तो पराकाष्ठेचा विस्मय पावला. त्यानें आपल्या महंतसंस्थेतील ज्या गोष्टींचें सादृश्य बौद्धांच्या महंतसंस्थेशीं आहे असें पाहिलें, त्यांचा उल्लेख त्यानें येणेंप्रमाणें केला आहे: 'धर्माधिकाऱ्याच्या हातांतील वेत्र, मस्तकींचा मुगुट, अंगांतील लांब झगा, शिराच्छादनासह तोकड्या हातांचा झगा, दुहेरी संधानें गाऊन उपासना करण्याची पद्धति, स्तोत्रमाला, मंत्र ह्मणून भूतें काढणें, धूप जाळण्याचें पांच सांखळ्यांवर टांगत असलेलें पात्र, लामानें (तिबेतांतील बुद्धधर्मगुरु) भक्तिमान् बुद्धधर्मानुयायांच्या मस्तकीं उजवा हात ठेवून आशीर्वाद देण्याची रीत, स्मरणी, धर्मगुरूंचें ब्रह्मचर्यव्रत, पुरातन साधूंची पूजा, उपवास, पवित्रोदक, इत्यादि गोष्टींच्या संबधानें रोमनक्याथलिक पंथाशीं बौद्धधर्माचें सादृश्य आहे !' आर्थर लिली ह्मणतो कीं, "आर्बीनें ज्या सादृश्याच्या गोष्टींचा उल्लेख केला आहे, त्यांहून आणखी पुष्कळ गोष्टींत सदरील पंथाचें आणि बुद्धधर्माचें सादृश्य आहे. उदाहरणार्थ, पापनिवेदन, क्षौरविधि, मृत साधूंच्या शेषांची पूजा, पवित्र वस्तु ठेवलेल्या ठिकाणीं व स्तंडिलापाशीं दिवे व मूर्ति यांची योजना, कुसाचें चिन्ह, एकत्वाच्या ठायीं त्रयीची कल्पना, स्वर्गदेवतेची पूजा, धर्मानुयायी जनांस न समजेल अशा भाषेंत धर्मग्रंथ असणें, धर्मगुरूच्या मुखासर्भोवतीं प्रकाशकिरणांचें मंडल आहे असें दाखविणें, सपक्ष देवदूत, देहदंडनपूर्वक प्रायश्चित्तविधि, हातून अपराध घडल्यास फटके मारून

घेणें, व्यजनें, धर्मगुरूंचे निरनिराळे दर्जे, देवालयांच्या रचनेंतले पुष्कळ भाग इत्यादि आणखी अनेक सादृश्याचे प्रकार आहेत. ”

हे सादृश्याचे प्रकार रोमनक्याथलिक धर्मप्रसारकांनीं पाहिले तेव्हां त्यांच्या मनांत स्वभावतः असा तर्क आला कीं, हे सारे प्रकार बुद्धधर्मानुयायांनीं रोमनक्याथलिक पंथांतून घेतले असावे. परंतु हा त्यांचा तर्क खोटा आहे. कारण येशूख्रिस्ताचें जन्म होण्यापूर्वी बौद्धांच्या संघामध्ये हे सदरीं निर्दिष्ट केलेले प्रकार प्रचलित होते असें ह्मणण्यास पुष्कळ आधार आहे. उदाहरणार्थ युरोपांत मठांची स्थापना होण्यापूर्वी व ख्रिस्ती मंदिरे बांधण्यापूर्वी पुष्कळ वर्षे पाटणा येथें नालन्दनामक विहारामध्ये मोठा भव्य मठ असून बौद्धांचें प्रचंड देवालय होतें, व येथें बुद्धधर्माचें शिक्षण देण्यासाठीं प्रसिद्ध पाठशाळा होती. पुढें युरोपीय राष्ट्रांवर रानटी लोकांनीं केलेल्या स्वाध्यांतून तिकडचे लोक निभावून त्यांच्यामध्ये जाहागिरीची पद्धति स्थापित होण्यापूर्वी व रोमनक्याथलिक पंथांतील संस्थांस त्या पद्धतीस अनुरूप असें स्वरूप प्राप्त होण्यापूर्वी पुष्कळ वर्षे नेपाळ, तिबेट वगैरे देशांतल्या बुद्धधर्मानुयायांनीं सदरील नालंदासारख्या मठांमध्ये येऊन तेथले विधि, धर्मप्रचार, धर्मसंस्था व देवालयांच्या रचना यांचे नमुने स्वदेशीं नेऊन त्यांची तेथें हुबेहूब नकल केली. हेच नमुने जिकडेतिकडे कायम झाल्यावर शेंकडो वर्षांनीं तिबेतामध्ये आलेल्या पहिल्या ख्रिस्ती धर्मप्रसारकांनीं ते पूर्वीक्त स्थितीमध्ये पाहिले.

येथवर दर्शविलेलें सादृश्य केवळ बाह्य गोष्टींच्या संबंधाचें होतें; व त्याचें महत्त्व आह्मी इतकें मानीत नाहीं. परंतु येशूख्रिस्त जन्मण्यापूर्वी सुमारे पांचशें वर्षे गौतमबुद्धानें जो उत्कृष्ट नीतिबोध केला त्याचें ख्रिस्ताच्या बोधार्शी पुष्कळ बाबतींत साम्य आहे. रेनानामक एका फ्रेंच विद्वानानें येशूख्रिस्ताचें चरित्र लिहिलें आहे, त्यामध्ये तो शेवटीं येणेंप्रमाणें आपला अभिप्राय देतो: ‘मनुष्यजातीच्या कल्याणास

सर्वस्वीं वाहिलेला आणि तत्प्रीत्यर्थ स्वतांच्या क्षुद्र मुखाची बिलकुल परवा न करणारा असा पुरुष येशूख्रिस्ताखेरीज दुसरा कोणीही ह्या भूलोकीं आजपर्यंत निर्माण झाला नाही. जगाच्या कल्याणासाठी गृहसौख्य, ऐहिक सुख व संसारचिंता यांचा सर्वस्वीं अन्हेर करणारा येशूवांचून दुसरा कोणीही आढळणार नाही. नाहीं ह्मणावयाला एक शाक्यमुनि (गौतमबुद्ध) काय तो येशूच्या जोडीस बसविण्यासारखा आहे.' गौतमबुद्ध आणि येशू यांच्या बोधाचें सार मिळून इतकेंच आहे कीं, जे तुझांस अपकार करितात, त्यांवर उपकार करा. जे तुमचा द्वेष व छळ करितात, त्यांवर प्रीति करा. पवित्राचरणाप्रीत्यर्थ संसाराचा त्याग करा. आतां बुद्धाच्या व येशूच्या वचनांतलें सादृश्य लक्षांत यावें ह्मणून येथें कांहीं वचनांचा उल्लेख करूं गेल्यास ह्या भागाची मर्यादा फारच वाढवावी लागेल. ज्या कोणास ह्या प्रकरणीं खात्री करून घ्यावयाची असेल त्यांनीं लिली, प्रिन्सेप, केरस वगैरे विद्वानांचे एतद्विषयक ग्रंथ पाहावे.

या प्रश्नासंबंधानें विद्वानांनीं असा शोध लाविला आहे कीं, अशोक राजाच्या शासनांवरून आपणांस असें कळतें कीं, त्यानें इजिप्त आणि सिरिआ ह्या प्रांतांमध्ये बुद्धधर्मप्रसारक पाठविले होते. ह्या धर्मप्रसारकांनीं त्या प्रांतांत राहून तेथें आपले पुष्कळ अनुयायी केले. अलेक्झॅंड्रिया येथील थेराप्यूट आणि पालेस्टाईनमधले एसेनी हे बुद्धधर्मानुयायी पंथ होते. ह्या पंथांतले लोक बुद्धधर्माचे आचार, मते व नीतिबोध यांचा पश्चिमदेशीं प्रसार करित होते. डीन मॅन्सेल, डीन मिल्मन, शेलिंग, शॉपनहार यांसारख्या विद्वानांचा सदरील दोन्ही पंथांच्या संबंधानें असा अभिप्राय आहे कीं, हे पंथ हिंदुस्थानांतून आलेल्या बुद्धधर्मप्रसारकांच्या परिश्रमानें उत्पन्न झाले होते. हे धर्मप्रसारक अशोकराजानंतर तीन शतकें ह्या प्रांतांत राहिले असून त्यांनीं आपल्या धर्माचा बोध जनांस अव्याहतपणें चालविला होता. येशूख्रिस्ताच्या

जन्मकाळीं एसेनी पंथाचा पालेस्टाईनमध्ये एवढा प्रसार झाला होता की, त्याचें वर्णन त्या काळचा प्रसिद्ध पुरुष प्लिनी यानें स्वानुभवान्तरान् केले आहे. तो ह्मणतो: “हे एसेनी पंथाचे लोक मृतसमुद्राच्या पश्चिम किनाऱ्यालगत रहातात. त्यांची वृत्ति गोसाव्यांची आहे. त्यांच्या संबंधाची सर्वांत विलक्षण गोष्ट ह्मणजे ते कडकडीत ब्रह्मचर्यव्रत पाळितात. ते द्रव्याला तर बिलकुल स्पर्श करीत नाहीत. त्यांचा उपदेश श्रवण करण्यास दररोज नव्या लोकांची गर्दी जमत असते. ह्या संसारांतील कठिन प्रसंगांस व जंजाळास त्रासलेले जन त्यांच्यापार्शीं जाऊन त्यांचा बोध श्रवण करून त्यांच्या वृत्तीचा अवलंब करितात.” ही ह्या पुरुषाची साक्ष मोठी महत्त्वाची आहे. कारण तो ख्रिस्तीशकाच्या पहिल्या शतकाच्या द्वितीय पादांत होऊन गेला असून त्याला सत्याचा अपलाप करण्याचें कांहींएक कारण नव्हतें. यावरून पाहतां बुद्धधर्माचा पालेस्टाईनमध्ये येशूख्रिस्ताच्या जन्मकाळीं बराच प्रसार झाला होता असें दिसतें.

दुसरें असें की, जॉन बापतिस्त ह्मणून जो एक यहूदी महासाधु पालेस्टाईनमध्ये येशूख्रिस्ताच्या वेळीं होऊन गेला, त्यानें बाप्तिस्मानाचा विधि * एसेनीपंथांतल्या लोकांकडूनच घेतला असें ह्मणतात. कारण यहूदी लोकांमध्ये असला विधि नव्हता. आतां येशूख्रिस्त ह्या जॉनकडे कांहीं दिवस जाऊन राहिला होता हें इतिहासप्रसिद्ध आहे. आणि त्यानें हा बाप्तिस्म्याचा विधि प्रथमतः ह्या जॉनकडूनच घेतला, हें प्रमाणसिद्ध आहे. त्याचप्रमाणें ख्रिस्तानें सदरील बौद्धपंथाच्या लोकांचा नीतिबोध पुष्कळ ऐकिला असावा असेंही अनुमान कित्येक करितात.

* या विधीला बौद्धलोक अभिषेक असें ह्मणतात. बौद्धधर्माची दीक्षा घेणारांनीं हा विधि करावा लागत असून तो करितांना श्रद्धावान् मनुष्यास बुद्ध, धर्म आणि संघ ह्या त्रयीवर माझा पूर्ण भाव आहे अशी प्रतिज्ञा करावी लागते. ही त्रयी ख्रिस्ती जनांच्या पिता, पुत्र आणि पवित्रआत्मा ह्या त्रयीशीं सदृश आहे, हें मार्मिक वाचकांस येथें सांगावयास नकोच.

येथवर बुद्धधर्माचे जें सादृश्य ख्रिस्ती धर्माशीं आहे असें प्रतिपादन केले आहे, तें बाह्यविधि व नीतिबोध यांपुरतेंच आहे हें येथें सांगितलें पाहिजे. त्यांच्या धर्मसंबंधी मतांत बिलकुल साम्य नाहीं. या संबंधाचे उभय धर्मांचे सिद्धांत परस्परांशीं अत्यंत विसदृश आहेत. हें, मागल्या भागांत बौद्धांच्या तात्त्विक बोधाचें जें सार दिलें आहे, त्यावरून वाचकांच्या लक्षांत येण्यासारखें आहे.

शेवटीं ज्या ह्या भरतखंडांत हा असा अप्रतिम धर्मपंथ उपस्थित होऊन जगांतील बहुतेक मनुष्यांच्या विचारांत व आचारांत फेरबदल होण्यास कारण झाला, त्याची येथें कशी काय संभावना झाली त्याचें थोडक्यांत निरूपण करून हें इतिहासप्रकरण समाप्त करितों.

मार्गे सांगितलेंच आहे कीं, बुद्धधर्मास अशोक व कनिष्क ह्या दोन सार्वभौम प्रतापी राजांचा आश्रय मिळाल्यामुळे त्याचा प्रसार हिंदुस्थानांत चोहोंकडे झाला. परंतु बुद्धधर्मप्रसारामुळे ब्राह्मणीधर्माचा न्हास झाला असें समजतां कामा नये. हे दोन्ही धर्म अशोकराजाच्या वेळापासून इसवी सनाच्या आठव्या शतकापर्यंत सुमारे एक हजार वर्षे एकमेकांशीं चढाओढ करीत असत असें पुष्कळ गोष्टींवरून मानण्यास आधार आहे. कित्येक राजे जसे बुद्धधर्माचे अभिमानी निपजले तसेच कित्येक राजे ब्राह्मणीधर्माचे अभिमानी निपजले. इसवी सन ३९९ पासून ४१३ पर्यंत फाहायम नामक एक बुद्धधर्मानुयायी चिनी यात्रेकरू ह्या स्वधर्मभूमीस येऊन चोहोंकडे फिरला. त्यानें स्वप्रवासवृत्त लिहून ठेविलें आहे. त्यावरून असें कळतें कीं, सदरील शतकांत ब्राह्मणी धर्माचे गुरु व बुद्धधर्माचे गुरु यांस सारखाच मान असून ब्राह्मणांच्या देवळांलगत बौद्धांचे धर्ममठ असत. पुढे ह्युएनसांगनामक एक दुसरा चिनी बुद्धधर्मानुयायी यात्रेकरू इसवी सनाच्या सातव्या शतकामध्ये हिंदुस्थानांत आला. ह्या भाविक यात्रेकरून ३० स० ६२९ पासून ३० स० ६४९ पर्यंत हिं-

दुस्थानाच्या बहुतेक भागीं प्रवास करून आपल्या ह्या प्रवासाची साद्यंत हकीकत लिहून ठेविली आहे. तीवरून त्या शतकांतली बुद्धधर्माची स्थिति बरीच यथार्थ समजण्यासारखी असल्यामुळे तिचा येथे अगदीं संक्षेपानें उल्लेख करितों.

ह्या यात्रेकरूला सर्वत्र असें दिसून आलें कीं, बुद्धधर्म व ब्राह्मणी धर्म यांची स्पर्धा एकसारखी चालू होती. पंजाबच्या शिबेवर आल्यापासून अशोक व कनिष्क या राजांनीं करून ठेवलेलीं स्मारके जिंकडे तिकडे त्याच्या दृष्टीस पडलीं. परंतु शिव व त्याची पत्नी पार्वती यांचा देवालयही त्याला जिकडे तिकडे दिसलीं. वायव्येकडील एकंदर प्रांतांत त्यानें बौद्धांचे मठ आणि बौद्धमहंत पाहिले; तसेंच ब्राह्मणीधर्माचे अनुयायीही त्यानें पुष्कळ पाहिले. ह्या प्रांतांतले कित्येक राजे बुद्धधर्मानुयायी होते व कित्येक ब्राह्मणधर्माभिमानी होते. तरी बुद्धधर्मानुयायी राजांची सत्ता विशेष होती. अफगाणिस्थानांत ह्या यात्रेकरूनें बौद्धांचीं दहा राज्ये पाहिलीं. पेशावर येथें कनिष्कानें बांधलेला मोठा मठ बौद्ध महंत सोडून गेले होते. तरी तेथले लोक बुद्धधर्मानुयायी होते. काश्मीर येथील राजा आणि त्याची सर्व प्रजा बुद्धधर्माची कडीं अभिमानी होती. ह्या राज्यांत बुद्धधर्माचे पांचशें मठ असून त्यांत पांच हजार महंत होते. परंतु जयपूरप्रांतांतले लोक ब्राह्मणी धर्माचे असून त्यांचा बुद्धधर्मानुयायी राजांशीं सर्वदा विरोध असे. यमुना आणि गंगा ह्या दोन नद्यांमधल्या सुपीक प्रांतांत बुद्धधर्माचा प्रभाव ह्या काळीं बराच होता. ह्युएनसँगच्या वेळीं गंगातीरी कान्यकुब्जनगरींत (कनोज) शिलादित्यनामा मोठा प्रतापी राजा राज्य करीत होता. हा बुद्धधर्माभिमानी असून त्याची सत्ता उत्तरेस हिमालयपर्वतापासून तों दक्षिणेस नर्मदेपर्यंत पसरली होती. ह्या राजाच्या राज्यांत बौद्धांचे शंभर मठ असून त्यांत दहाहजार बौद्ध महंत होते. परंतु हिंदुस्थानच्या पूर्वेकडील प्रांताच्या एका बुद्धधर्मद्वेष्ट्या राजानें शिलादिसराजाच्या

बंधूचा एका युद्धांत वध केला होता. दुसरें असें कीं, हा राजा अशोक-
राजासारखा बुद्धधर्माभिमानी असतां त्याच्या ताब्यांतल्या मुलखांत
ब्राह्मणी धर्मांतल्या देवतांचीं दोनशें देवालये होती; आणि ह्या देवस्था-
नांस ह्या राजाकडून आश्रय मिळत असे. स्वधर्माचा प्रसार करण्याच्या
कामांत आणि दीन व अनाथ जनांस दानधर्म करण्यांत ह्या राजाची कीर्ति
अशोकाप्रमाणें पसरली होती. इ० स० ६३४ त ह्या राजानें एक धर्म-
मंडळ भरविलें होतें. ह्या मंडळास शिलादित्यराजाचे वीस मांडलिक
राजे आणि त्या वेळेचे मोठमोठे विद्वान् बौद्ध महंत व ब्राह्मणपंडित हे
आले होते. ह्या मंडळांत बुद्धधर्माचाच केवळ विचार झाला नाहीं. तर
बुद्धधर्माभिमानी विद्वान् महंतांचा आणि ब्राह्मणधर्माभिमानी पंडितांचा
पहिल्यानें वाद झाला; आणि नंतर बुद्धधर्माचे जे दोन पंथ पूर्वी सांगितले
आहेत त्यांचा वाद झाला.

हा शिलादित्यराजा दर पांच वर्षांनीं मोठा उत्सव करून आपला
खजिना गोरगरिवांस वांटून देत असे. ह्युएनसँगनें त्याच्या एका सम-
र्थीच्या ह्या उदार कृत्याचें वर्णन केलें आहे. त्यावरून असें कळतें कीं,
गंगा व यमुना यांच्या संगमाशीं अलाहाबादेस ह्या राजानें आपल्या
सर्व मांडलिक राजांस व इतर लोकांस पंचाहत्तर दिवसपर्यंत भोजनें
घातलीं. ह्या समर्थी त्या राजानें आपला खजिना आणून तो बौद्ध महंतां-
स, ब्राह्मणांस व इतर पंथांच्या सांघूस दान दिला. हा महोत्सव आठ-
पल्यावर त्यानें आपल्या अंगावरचा उंची पेहराव व अलंकार उतरून
ते जवळच्या लोकांस दिले आणि आपण एका भिकाऱ्याच्या अंगावरील
चिंध्या ल्याला. हा विधि त्यानें बुद्धगुरूच्या सर्वसंगपरित्यागविधीच्या
स्मरणार्थ केला.

ह्या राजाच्या राज्यांत नलंदनामक एक महामठ होता. येथें
निरनिराळ्या पंथांचे दहा हजार बौद्ध महंत रहात असत. शिवाय
बुद्धधर्माच्या या वेळीं झालेल्या अठरा पंथांचे नवशिखे अनुयायी आ-

पआपल्या मतास अनुरूप अशा ग्रंथांचें अध्ययन करीत असत. ह्या खेरीज आणखी त्या वेळीं उपलब्ध असलेल्या इतर विद्यांचें ते अध्ययन करीत असत. ह्या सर्वांचा निर्वाह राजाकडून चालत असे. परंतु बौद्ध लोकांच्या ह्या महास्थानासंबंधानें हा चिनी यात्रेकरू जें सांगतो त्यावरून पाहतां ब्राह्मणी धर्माचेंही त्या वेळीं त्या प्रांतांत मोठेंच वर्चस्व होतें. तो ह्मणतो: 'ह्या महास्थानाचा नाश बुद्धधर्माच्या शत्रूंनीं थोडक्याच अवकाशांत लागोपाठ तीन वेळां केला होता.' ह्या यात्रेकरून पंजाबप्रांतांतून गंगेच्या मुखापर्यंत व खालीं दक्षिणेंतही बराच प्रवास केला. जिकडे जिकडे तो गेला तिकडे तिकडे दोन्ही धर्माची स्पर्धा सुरू असलेली त्याच्या दृष्टीस पडली. तो ह्मणतो कीं, गया हें बौद्ध लोकांचें मुख्य पवित्र स्थान असतां तें ब्राह्मणी धर्माचें मुख्य ठिकाण होऊन बसलें आहे. बंगालचे पूर्वेस आसाम ह्मणून जो प्रांत आहे तेथें बौद्ध धर्माचा फारसा प्रसार झाला नव्हता. बंगालच्या नैऋत्येस ओरिसा ह्मणून जो प्रांत आहे तेथें बुद्धधर्माचा पुष्कळ प्रसार झाला होता. परंतु हुगळीनदीच्या मुखाशीं तामलूकनामक बंदरच्या शहरीं बौद्ध लोकांच्या मठांच्या पांचपट ब्राह्मणी धर्माचीं देवालये होतीं. मद्रासप्रांताच्या किनाऱ्यावर बुद्धधर्माचा बराच प्रसार झाला होता. दक्षिणहिंदुस्थानामध्यें सुद्धां बुद्धधर्माचें पुष्कळ वर्चस्व होतें, तरी त्याची ब्राह्मणी धर्माशीं बरीच प्रतिस्पर्धा सुरू झाली होती.

ह्यापुढें ब्राह्मणी धर्माचें चोहोंकडे पुनरुज्जीवन होऊन बुद्धधर्माचा हळू-हळू व्हास होत गेला. इ० स० ७९०त बहारप्रांतामध्ये कुमारिलभट्ट नामा एक मोठा विद्वान् पंडित निर्माण होऊन त्यानें ब्राह्मणी धर्मातील आत्मा व परमात्मा यांसंबंधाच्या सिद्धांतांचें ज्ञान लोकांत पसरून बुद्धधर्माचें एतद्विषयक नास्तिक्यमत केवळ तिरस्कारार्ह आहे असें स्थापित करण्याचा प्रयत्न केला. ह्या पंडितानें प्रांतोप्रांतीं हिंडून स्वसंमत सिद्धांतांचा जनांस बोध केला, आणि बुद्धधर्माविषयीं त्यांच्या मनामध्ये

तिटकारा उत्पन्न केला. त्यानें पुष्कळ राजांच्या भेटी घेऊन त्यांस आपले शिष्य केलें; आणि ज्या कित्येकांचा कल बुद्धधर्माकडे होता त्यांच्या समक्ष बौद्धमहंतांशीं वाद करून त्यांच्या धर्ममतांचें खंडन केलें. ह्याप्रमाणें ह्या एका मनुष्याच्या प्रयत्नानें बुद्धधर्माचा पुष्कळ मोड झाला. कित्येक राजांकडून तर त्यानें बुद्धधर्माच्या लोकांचा छळ केल्याच्याही दंतकथा आहेत. त्यापैकीं एक येणेंप्रमाणें आहे: दक्षिणहिंदुस्थानांत रुद्रपुरनगरीतील सुधन्वानामक राजानें आपल्या सेवकांस अशी आज्ञा केली कीं, सेतुरामेश्वरापासून तों हिमालयपर्वतापर्यंत बुद्धधर्माच्या सर्व वृद्ध व तरुण पुरुषांचा वध करावा. ही दंतकथा अर्थात् खरी नव्हे. कारण ह्या वेळीं हिंदुस्थानांत एवढी सार्वभौम सत्ता कोणाही राजाला प्राप्त झाली नव्हती. फार तर ह्या राजानें कुमारिलभट्टाच्या चिथावणीवरून आपल्या राज्यांतील बौद्धांचा संहार केला असावा.

कुमारिलभट्टाच्या वेळीं शंकराचार्य ह्मणून एक विख्यात पंडित मलवारप्रांतांत निर्माण झाला. ह्या पुरुषानें ब्राह्मणी धर्माचें सांग अध्ययन करून वेदविहित सत्यधर्म जो वेदांतदर्शनांत समाविष्ट झाला आहे, त्याचें समर्थन व प्रकाशन आपल्या अलौकिक बुद्धिबलानें उत्तम प्रकारें केलें. ह्या आपल्या अभिप्रेत मताचें ज्ञान सर्व जनांस प्राप्त व्हावें ह्मणून त्यानें हिंदुस्थानांत सर्वत्र हिंडून पुष्कळ उपदेश केला. ह्या पंडितानेंही बौद्ध मताची अयथार्थता व असत्यता स्थापित करण्याविषयीं अविश्रांत उद्योग केला.

ह्याप्रमाणें ह्या दोन ब्राह्मणधर्माभिमानी पंडितांच्या परिश्रमांमुळे हिंदुस्थानांतील बहुतेक लोकांच्या मनांत बुद्धधर्माविषयीं कायमचा तिटकारा उत्पन्न झाला. कारण उघडच आहे कीं, देव आणि आत्मा यांविषयीं ज्या धर्मांत निषेध आहे असा धर्म त्या काळच्या भाविक भोळ्या लोकांला मान्य होण्याचा संभव नव्हता. अशा धर्माचें वास्तविक स्वरूप जेव्हां सदरील पंडितांनीं उघड करून दाखविलें, तेव्हां त्याविषयीं त्यांच्या

मनांत अश्रद्धा व किळस उत्पन्न होणें साहजिक होतें. ह्यामुळे बुद्धधर्मांत नवीन लोक सामील होण्याचें बंद पडून, जे सामील झाले होते त्यांचा योगसेम चालणें कठीण झालें. आणि ह्यापुढें बुद्धधर्माचा उत्तरोत्तर व्हासच होत जाऊन, इसवी सनाच्या अकराव्या शतकामध्ये काश्मीर, नेपाळ, ओरिसा इत्यादि हिंदुस्थानाच्या सीमेवरील प्रांतांत काय तो हा धर्म कायम राहिला. बाकीच्या प्रांतांतून त्याचें बहुतेक निर्मूलन झालें; आणि मुसलमान लोकांची सत्ता येथें स्थापित होण्याच्या सुमारास तो केवळ नामशेष झाला.

हा असा बुद्धधर्माचा व्हास आमच्या देशांत झाला तरी त्याचा प्रसार आशियांतील इतर देशांत किती झाला आहे हें मागें उपोद्धातांत दर्शविलें आहेच. जगांतील जवळजवळ अर्धी लोकसंख्या ह्या धर्माची अनुयायी आहे; आणि या भागांत निरूपण केल्याप्रमाणें ख्रिस्तीधर्मावरही ह्या धर्माचा संस्कार घडला आहे असें जें कित्येक विद्वानांचें ह्मणणें आहे तें खरें आहे असें मानिल्यास जगांतील बाकीच्या अर्ध्या लोकसंख्येच्या धर्मसंस्थांवर ह्या धर्माचा अप्रत्यक्ष रीतीनें परिणाम झाला आहे असें ह्मणावें लागेल ! *

* येथें बुद्धमताचे ब्राह्मणी धर्मावर कसे काय परिणाम झाले हें सांगायचा हवें होतें. पण त्याचें येथें निरूपण करूं गेल्यास ग्रंथविस्तार फार होईल. शिवाय ह्या परिणामांचें दिग्दर्शन प्रारंभीं उपोद्धातांत थोडेंसें केलें आहे. त्याचा सारांश मिळून इतकाच कीं, कर्मकांडाहून नीत्याचरणाचें महात्म्य मोठें आहे; प्राणिमात्रावर दया करावी; सर्व मानव समान असून ते आपले बांधव आहेत असें समजून त्यांच्याशीं प्रेमानें वर्तन करावें, इत्यादि गोष्टींचा जो बोध ब्राह्मणी धर्माच्या कित्येक पंथांत आढळतो तो बुद्धधर्मांतूनच मुख्यतः घेतला आहे. शिवाय अनेक देवता कल्पून त्यांच्या तृप्त्यर्थें कर्म व विधि करण्यांत कांहींएक अर्थ नाही, हा बुद्धधर्माचा बोध घेऊन शंकराचार्यादि वेदांतमतप्रतिपादकांनीं त्यास उपनिषदादि ग्रंथांचा आधार दाखवून तो बोध आपल्या अधिकारानें लोकांत प्रवृत्त केला. ह्यावरून कोणी शंकराचार्यांस प्रच्छन्न बौद्ध असें देखील ह्मणतात. ह्या संबधानें येथें एक गोष्ट अशी सांगण्यासारखी आहे कीं, उपनिषद्ग्रंथांत जे तत्त्वविचार प्रगट झाले आहेत त्यांस तर्कशुद्ध रीतीनें अनुस-

ह्याप्रमाणें ज्यानें आपल्या अलौकिक बुद्धिबलानें व अप्रतिम नीतिने-
जानें सर्व जगास ऋणी केले आहे, त्या जगद्गुरूचें जन्म आमच्या ह्या
भरतभूमींत झाल्याबद्दल आद्दांस मोठा अभिमान वाटणें साहजिक आहे;
आणि अशा अलौकिक साधुपुरुषाचा चरित्रमहिमा समजून दण्याविपयीं
आमच्या मनांत उत्कट इच्छा उत्पन्न झाली पाहिजे. ह्या हृदयवृत्तीस वश
होऊन आहीं हें जगद्गुरूगौतमबुद्धाचें चरित्र यथाशक्ति महागुरुज-
नांस सादत कथन केले आहे. तें चित्तपूर्वक वाचून ह्या महापुरुषाविपयीं ते
आपली यथार्थ बुद्धि करितील अशी उमेद आहे. आमच्या पूर्वजांनीं
तर ह्या अलौकिक पुरुषाची त्यांच्या समजुतीप्रमाणें यथोचित संभावना
केलीच आहे. ती हीच की, त्यास विष्णूचा नववा अवतर गणिलें आहे.
सांप्रत काळीं त्यास आपण एवढा दैवी मान दिला नाहीं तरी त्याच्या
नीतिबोधाप्रमाणें वागण्याचा निर्धार व प्रयत्न केल्यास आपलें बहुत
हित होईल.



रून स्वतांच्या आचरणाचे वास्तविक नियम सिद्ध करण्याचें श्रेय गौतमबुद्धासच
दिलें पाहिजे. तेव्हां अर्थात् उपनिषदांचें मथित सार काढण्याचा प्रयत्न गौतमबुद्ध-
च शंकराचार्य यांनीं सारखाच केल्यामुळे त्यांनीं बहुतेक समान सिद्धान्तांचें प्रण-
यन केलें तर त्यांत कांहीं आश्चर्य नाही; आणि ह्याबद्दल शंकराचार्यांस त्यांच्या
प्रतिपक्षानें प्रच्छन्न बौद्ध झटलें तर त्यांत कांहीं वागणे नाही. दुसरे असें की, अली-
कडील ब्राह्मणी धर्माची ब्रह्मा, विष्णु व महेश ही त्रयी बुद्धधर्माप्रमाणेच घेतली
असावी असें वाटतें. त्याचप्रमाणें ब्राह्मणी धर्मातील मूर्तिपूजा बुद्धधर्माप्रमाणेच
ओत्साहन मिळालें असा कित्येक विद्वानांचा तर्क आहे.